



هر کس بوی بازوب ایچم است دو کتی اون رومی
یا صیلا یا صیلا یا شفا
یا محشا یا طما یا طمشا
یا شمشو یا جیشا یا ک یا کفا
وصلی الله علی محمد و آلہ اجمعین

الحمد لله

٢١٧

[illegible][illegible]

سلامه شريفاً
وقيل له
وغيره
السلامه شريفاً
وقيل له
وغيره

قوله في دار السلام اي الجنة سميت بها
لانه اهلها في دار السلام ولا في دار
الجنة قوله لا اهلها سلام عليكم طيبتم ولا

السلام اي اسماء الله تعالى صيغت

اليه نشرها لهما وفي هذه الامم هو الذي
منه قوله في دار السلام اي الجنة سميت بها
لانه اهلها في دار السلام ولا في دار
الجنة قوله لا اهلها سلام عليكم طيبتم ولا

السلام اي اسماء الله تعالى صيغت
اليه نشرها لهما وفي هذه الامم هو الذي
منه قوله في دار السلام اي الجنة سميت بها
لانه اهلها في دار السلام ولا في دار
الجنة قوله لا اهلها سلام عليكم طيبتم ولا

بناء على ان ما جاء في النسخ والديج
منه على ما هو المختار قوله هو علم الله
والصفا اي علم يرف فيه ذلك فالله

هو الحق الاضافي وعلمه ان الله
التي في قوله اليوم الى الامم يكون
اي من قوله في قوله اليوم الى الامم يكون

سواءه بكم على ان الله
التي في قوله اليوم الى الامم يكون
اي من قوله في قوله اليوم الى الامم يكون

قوله في قوله اليوم الى الامم يكون
اي من قوله في قوله اليوم الى الامم يكون
اي من قوله في قوله اليوم الى الامم يكون

قوله في قوله اليوم الى الامم يكون
اي من قوله في قوله اليوم الى الامم يكون
اي من قوله في قوله اليوم الى الامم يكون

قوله في قوله اليوم الى الامم يكون
اي من قوله في قوله اليوم الى الامم يكون
اي من قوله في قوله اليوم الى الامم يكون

قوله في قوله اليوم الى الامم يكون
اي من قوله في قوله اليوم الى الامم يكون
اي من قوله في قوله اليوم الى الامم يكون

القول بتأويل ان يقال القوة بحسب

الوقت كما ان قولهم النبوة الوضوء مذوبة

قوة قولنا ان الوضوء يذهب فيها النبوة

ثم انه ينبغي ان يكون موضوع الالهي

فسمه الزكاة بغير الحقيقين كما اشار

اليه في قوله بانه علم بحيث فيه عن كيفية

فسمه الزكاة بغير الورثة لا الزكاة ونحوها

عاما قويا وبالحمل نعيم موضوع الفقه

فالم يقل به احد **قوله** وبالثانية علم

التوحيد والصفات هذا من قبيل العطف

على معنى عامين مختلفين والمجرب

مقدار ناله التلويح ان الاحكام الشرعية

النظرية يستلزم اعتقادية واصولية تكون

بالحسب بالذات غير المتغير

والا فلو كان العلم بالذات

فان العلم بالذات هو العلم بالذات

فان العلم بالذات هو العلم بالذات

فان العلم بالذات هو العلم بالذات

قوله على الاطلاق الظرفية هي النصيب على انه حال عن الثانية ويخصه ان يظهر عاقلة النوع ان علم

لا يتحقق بالاحكام الشرعية مطلقا لا يتحقق بحسب الاحكام الثانية اذ لا يتحقق بحسب الاحكام

عن علم الكلام اذ هو مشترك بينهما باعتبار ان العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

بما لا يرد من العلم بالذات هو العلم بالذات

قوله ان العلم بالذات هو العلم بالذات

وہو

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[illegible]

بالكلام لما وقعت منهم ذكر وجه النسبة
عقيب ذكر كلامهم **قولهم** وينتسب المتولد
بين المتولدتين الى الواسطة بين اليمين
والكل لا يمين الجنة والنار فان الفاسق
فقد في النار عندكم وقال بعضهم لا يخرج

فقال الحسن نذا عنزل عنا ان قلت
يسخى ان من تكلم بكثير لم يخش ولا
كاف عندا الحسن فلا اعترال عند
قلت الكافر ينفر فعند الاملا ف
الى الجاهل والمنافق كافر غير جاهل

ولا يمانون بالحق الا ان ينزل اليهم
لايات ولا يتلاف لايقالنا واسطر

بين الجنة والنار عندهم قدم

التواب والعقاب في الجنة والنار

ينافي كونها دارى التواب وعقاب

لانا نقول مع كونها دارى ثواب

وعقاب انها محل للتواب والعقاب

لان كل من دخلها ثواب وعقاب

ولو سلم فهو بالنسبة الى أهل التواب

والعقاب وهم المكلفون عندهم

وقد بقي المعنوية بان الطفال

المشركين خدام أهل الجنة بل التواب

فالم لا يقول فادخل الجنة دخولها

مناياها واستحقاقها كما يد عليه

السياق ولذا فرع على الايمان

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

الايمان والاطاعة ونسب الذنوب

الى نفس وقس على قوله قد خلت

النار وكان الاصل ذهب

معنونه بقره الى وجوب الاصل

في الدين مع الاثمة وقالوا تركه على

وسمى عيب توبيخ الله كما عن ذلك

فالجبائي اعتبره الاثمة جانب علم

الله كما فوجب ما علم الله كما نفع

فلن من يالهزم وبعضهم لم يقبل ذلك

وزعم ان من علم الله كما منه الكفر على

تدبير التكليف يجب توفيقه للتوب

فلم يترك الواجب فيمن مان سفيها

وذهب معنونه بقره الى وجوب

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

فادخل الجنة ان سوره

الاصل في الدين والديناميا لكن في
الافق في الحكمة والندب ولا شيء علم

شيء في فستوا اهل السنة والجماعة
وام الاشارة هذه هو المشهور في
خرات والرافات نام واكن الاقهار افكار فاصلي

وفي ديار ما واء الهوا اهل السنة

هم الماتريدية التي اب الى منصور

الماتريدية وها تدين في من في

سعي قند وياي الطائفتين اخلا

في بعض المثل كسلة النكس

وغيرها في قال اهل الحق القان

المولمجمع ما في الكتاب فام ادا اهل

الحق اهل السنة والجماعة وان جمة

خص بقوله حقايق الاشياء ثابتة

فالم ادا اهل الحق في هذه المسئلة وهم

ماعد الشوف طابئة عن اخرهم ويكمل

ان بل اهل الحق في الحق المثل وهم اهل

السنة وخفصهم في ذلك عند الام

فك انهم القائلون وهو الحكم قد

ينفع الباء رعية لا اعتبار المطابقة

من جانب الواقع على حقة الحسنة

لكن لا بلاية قوله واقا الصدق

اه في قوله وفيه من قاه اه في قوله

الا قول خير الى ان الصدق قد يطلق

على غير القول فانه يواشي المطالع سوف

بكل شها القول المطابق والصدق

Handwritten marginal notes in Arabic script, mostly on the left side of the page, providing commentary or additional context to the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, mostly on the right side of the page, providing commentary or additional context to the main text.

انما هو كذا في كذا...
 فان قيل الباء في كذا...
 المنطوق اولاه هذا الاعتبار هو الواقع
 المتصور الا انه الثاني وهو الحكم الذي تصف
 بالحق الاصل بالصدق وهو الاشارة عن
 ان في كذا ما هو عليه وهذا أولى مما قيل
 في الاعتبار الثاني بالصدق في كذا
 فان قيل ومنه جفنة مطابقة الواقع ايها
 وصف الحكم الا انه من كذا فلا يشق
 من كذا سفة كذا افاد الشبهة في كذا
 وبعض الا فاضل من كذا الام طوبى
 حاصلة على مثله في كذا العباد

فان قيل الباء في كذا...
 المنطوق اولاه هذا الاعتبار هو الواقع
 المتصور الا انه الثاني وهو الحكم الذي تصف
 بالحق الاصل بالصدق وهو الاشارة عن
 ان في كذا ما هو عليه وهذا أولى مما قيل
 في الاعتبار الثاني بالصدق في كذا
 فان قيل ومنه جفنة مطابقة الواقع ايها
 وصف الحكم الا انه من كذا فلا يشق
 من كذا سفة كذا افاد الشبهة في كذا
 وبعض الا فاضل من كذا الام طوبى
 حاصلة على مثله في كذا العباد

انما هو كذا في كذا...
 فان قيل الباء في كذا...
 المنطوق اولاه هذا الاعتبار هو الواقع
 المتصور الا انه الثاني وهو الحكم الذي تصف
 بالحق الاصل بالصدق وهو الاشارة عن
 ان في كذا ما هو عليه وهذا أولى مما قيل
 في الاعتبار الثاني بالصدق في كذا
 فان قيل ومنه جفنة مطابقة الواقع ايها
 وصف الحكم الا انه من كذا فلا يشق
 من كذا سفة كذا افاد الشبهة في كذا
 وبعض الا فاضل من كذا الام طوبى
 حاصلة على مثله في كذا العباد

فمنه ان يكون الشئ با جفا الى تصور انظر الى الترتيب وان يكون راجعا الى الجدل الاول
نظر الى اسبغته مقام

الان ضاحك وجبل هو موعظ ال
في اليوم خلاف المساد والاصطلاح
ولما يترك من ظهور الوجه الصبي هذا
ولو قيل في الترتيب ما به الشئ هو كان
اخيرا لما يمكن تصور الان ان يكون
اي بالكنه واما تصور الوجه فقد
على تدو ل الداني ايضا قبل عليه
منه ان الداني ما لا يمكن تصور ان يكون
من على الدائم السبغ بالمتن الاخص
وجوابه بعد تسليم الاستفادة بطريق
الترتيب ان المستلزم لتصور الازم
انما هو تصور المزموم بطريق الاخص
على ما سبق عليه في حواشي المطالعة
بكن

بمعنى ان لا يكون من راجعا
لغيره لكونه اخصا والتميز
بالاخص لا يجوز ولما سبغنا
منه يكون اعم منه بناء على ان
تفتقن الاشياء اعم مما يفتقن الاعم

واذا تصور بدونه في الجملة خلاف
الذاتي وابنه زمان تصور الازم
غير ما تصور المزموم فانك في
هذا الزمان خلاف لذاتي فمما
الذاتي يكتفي به هذا المقام وحيث
ايضا ان ادب بالامكان الامكان
الحاصل يلزم ان يجوز تصور الكنه
بالعرض وهو با وان ادب بالمكان
العام فهو حاصل في الذاتي ايضا وهو
اختيار الاول منه الملازمة اذا لا
امكان تصور الكنه في العرض لا
ولو سلم ان لا مكان بالنسبة الى المتبدل
اي تصور لان بدونه لا بالنسبة
بمعنى ان لا يكون من راجعا
لغيره لكونه اخصا والتميز
بالاخص لا يجوز ولما سبغنا
منه يكون اعم منه بناء على ان
تفتقن الاشياء اعم مما يفتقن الاعم

10
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100
 101
 102
 103
 104
 105
 106
 107
 108
 109
 110
 111
 112
 113
 114
 115
 116
 117
 118
 119
 120
 121
 122
 123
 124
 125
 126
 127
 128
 129
 130
 131
 132
 133
 134
 135
 136
 137
 138
 139
 140
 141
 142
 143
 144
 145
 146
 147
 148
 149
 150
 151
 152
 153
 154
 155
 156
 157
 158
 159
 160
 161
 162
 163
 164
 165
 166
 167
 168
 169
 170
 171
 172
 173
 174
 175
 176
 177
 178
 179
 180
 181
 182
 183
 184
 185
 186
 187
 188
 189
 190
 191
 192
 193
 194
 195
 196
 197
 198
 199
 200
 201
 202
 203
 204
 205
 206
 207
 208
 209
 210
 211
 212
 213
 214
 215
 216
 217
 218
 219
 220
 221
 222
 223
 224
 225
 226
 227
 228
 229
 230
 231
 232
 233
 234
 235
 236
 237
 238
 239
 240
 241
 242
 243
 244
 245
 246
 247
 248
 249
 250
 251
 252
 253
 254
 255
 256
 257
 258
 259
 260
 261
 262
 263
 264
 265
 266
 267
 268
 269
 270
 271
 272
 273
 274
 275
 276
 277
 278
 279
 280
 281
 282
 283
 284
 285
 286
 287
 288
 289
 290
 291
 292
 293
 294
 295
 296
 297
 298
 299
 300
 301
 302
 303
 304
 305
 306
 307
 308
 309
 310
 311
 312
 313
 314
 315
 316
 317
 318
 319
 320
 321
 322
 323
 324
 325
 326
 327
 328
 329
 330
 331
 332
 333
 334
 335
 336
 337
 338
 339
 340
 341
 342
 343
 344
 345
 346
 347
 348
 349
 350
 351
 352
 353
 354
 355
 356
 357
 358
 359
 360
 361
 362
 363
 364
 365
 366
 367
 368
 369
 370
 371
 372
 373
 374
 375
 376
 377
 378
 379
 380
 381
 382
 383
 384
 385
 386
 387
 388
 389
 390
 391
 392
 393
 394
 395
 396
 397
 398
 399
 400
 401
 402
 403
 404
 405
 406
 407
 408
 409
 410
 411
 412
 413
 414
 415
 416
 417
 418
 419
 420
 421
 422
 423
 424
 425
 426
 427
 428
 429
 430
 431
 432
 433
 434
 435
 436
 437
 438
 439
 440
 441
 442
 443
 444
 445
 446
 447
 448
 449
 450
 451
 452
 453
 454
 455
 456
 457
 458
 459
 460
 461
 462
 463
 464
 465
 466
 467
 468
 469
 470
 471
 472
 473
 474
 475
 476
 477
 478
 479
 480
 481
 482
 483
 484
 485
 486
 487
 488
 489
 490
 491
 492
 493
 494
 495
 496
 497
 498
 499
 500
 501
 502
 503
 504
 505
 506
 507
 508
 509
 510
 511
 512
 513
 514
 515
 516
 517
 518
 519
 520
 521
 522
 523
 524
 525
 526
 527
 528
 529
 530
 531
 532

في ما بين الناس وهو مفيد بلا حاجة
الى بيان معناه التي لا بالنسبة الى
بعض الاذهار القاصرة **قول المثل**

10

فولك الثابت ثابت هذا ناطل الى قوله
وهذا الكلام مفيد اي لم يثبت المثال
الذي ذكره الى ان غي مفيد اذ قد
اعتبر تحت الموضوع والمحل وقوله ولاش
انا ابو الجهم وشركي ناطل الى قوله
ربما يجنب الى البيان فان شئ شري
يجنب البتة الى بيان معناه لغا
ويوظف ذلك ان تتوحيها الاشياء
يجنب الى البيان لا بطريق التأويل
والمرغى في الظاهر المتبادر لشدة امر
البيان المراد به خلاف شري شري
ويجنب الى التأويل ولو كان شري
الان كثرى فيما هو

هو الشعر المعروف بالبلاغة وهذا
البحر يحصل كمال الاضافة للهد لا
في هذا العهد اذ قد بعض اشعار
المتكلم مينا وكفر في ابي الجهم
والشعر وان المراد بالبيان بيان صدق
الكلام فيه تأكيد كونه مفيد وس
عليه ان شري شري كذلك واعلم ان
الاشارة لا ينكر ان اطلاق الشيء على ما
يتم الموجب والحدوم كما في قوله لغا
الاشياء على هذا المعنى المجازي لم يتوجه
السؤال اصلا في تصورنا والتفصيل
ما وما هو المراد بالاشارة
الانواع بمقولة المقام ثم ان الاشارة
في هذا العهد اذ قد بعض اشعار

كانه قبل وهذا الى كمال الاضافة للهد لا
في هذا العهد اذ قد بعض اشعار
المتكلم مينا وكفر في ابي الجهم
والشعر وان المراد بالبيان بيان صدق
الكلام فيه تأكيد كونه مفيد وس
عليه ان شري شري كذلك واعلم ان
الاشارة لا ينكر ان اطلاق الشيء على ما
يتم الموجب والحدوم كما في قوله لغا
الاشياء على هذا المعنى المجازي لم يتوجه
السؤال اصلا في تصورنا والتفصيل
ما وما هو المراد بالاشارة
الانواع بمقولة المقام ثم ان الاشارة
في هذا العهد اذ قد بعض اشعار

عاشوت الصانع وصفاته كما تحت

الى العلم بالنبوة حيث الى العلم بالحوال

من الحدوث والامكان ونحوهما فمن

قد النبوة وقال لا يتم غرض الاستدلال

لا بتدبير النبوة فقد غلبا غلبا

العلم بثبوتها بتدبير المضاف

فالعلم بالحقائق وفيه الضمير

لنبوت الحقائق والتأنيث باعتبار

المضاف اليه في اللفظ بانه لا علم

بجميع الحقائق بل علمه ان اريد

العلم بالجميع تفصيلا فلم ولا ينص

لانه غير ملام وان اريد اجمالا لم فاق

قولنا حقايق الاشياء ثابتة يتبين

هذا العلم بالنبوة حيث الى العلم بالحوال من الحدوث والامكان ونحوهما فمن قد النبوة وقال لا يتم غرض الاستدلال لا بتدبير النبوة فقد غلبا غلبا العلم بثبوتها بتدبير المضاف فالعلم بالحقائق وفيه الضمير لنبوت الحقائق والتأنيث باعتبار المضاف اليه في اللفظ بانه لا علم بجميع الحقائق بل علمه ان اريد العلم بالجميع تفصيلا فلم ولا ينص لانه غير ملام وان اريد اجمالا لم فاق قولنا حقايق الاشياء ثابتة يتبين

يتبين العلم الاجمالي بالجميع وقد سبق ان

الماد ما نستفاد حقايق الاشياء فيكون

معلوما لنا البتة لا يقال نحن نقيس العلم

بكونه بالكنية لان نقول لا دليل على

هذا التقييد في العلم بالجميع

ولو لم يطلنا ان المقيس لا يوجد في

العلم بالنبوة بل يكون لا ياتك العلم وقد بنا

البعض فلا وجه للمدعى على الظاهر

والجواب ان الماد الجنسي من عليه

ثبوت الجنس لا يلزم ان يكون في

ضمنه ما تاهد من الاعيان والايان

فلا يحصل التنبية عما وجد ما كما في

هذا العلم بالنبوة حيث الى العلم بالحوال من الحدوث والامكان ونحوهما فمن قد النبوة وقال لا يتم غرض الاستدلال لا بتدبير النبوة فقد غلبا غلبا العلم بثبوتها بتدبير المضاف فالعلم بالحقائق وفيه الضمير لنبوت الحقائق والتأنيث باعتبار المضاف اليه في اللفظ بانه لا علم بجميع الحقائق بل علمه ان اريد العلم بالجميع تفصيلا فلم ولا ينص لانه غير ملام وان اريد اجمالا لم فاق قولنا حقايق الاشياء ثابتة يتبين

هذا العلم بالنبوة حيث الى العلم بالحوال من الحدوث والامكان ونحوهما فمن قد النبوة وقال لا يتم غرض الاستدلال لا بتدبير النبوة فقد غلبا غلبا العلم بثبوتها بتدبير المضاف فالعلم بالحقائق وفيه الضمير لنبوت الحقائق والتأنيث باعتبار المضاف اليه في اللفظ بانه لا علم بجميع الحقائق بل علمه ان اريد العلم بالجميع تفصيلا فلم ولا ينص لانه غير ملام وان اريد اجمالا لم فاق قولنا حقايق الاشياء ثابتة يتبين

وجواب ان المراد هو التيميم عا دق

تجسس ما شاهد من الاعيان والاعراض

فَالْكَلَامُ إِلَيْنَا بِعَازِدٍ فَالْجَمْعُ فِي

اونٹوں اذابت سے منالاشاء والا

بالبينة وهذه المشاهدة وكفى بهذا

القدر تبينها **و** الحكم القنادية سما

بذلك لا نهم نغايرونا ونسعدون

الحزب بعد من حققوا كراما الى الامم

روى الامام روى الامام روى الامام

[illegible]

عطف على ١٨ اي في قوله يا ايها الذين آمنوا

...التي لا يبدى الا على عدم ...

...

وَفِي السَّيِّئِ وَالْيَاثِرِ الْبِغْضِ الْإِشْيَاءِ

من نيكى

نبوتها ای تو را ما و هم بنویسند

كل قوم حو بالنبت اليه ويطلب بالنبت

إلى خضمه وسند لونان الصراعي

الحمد لله الذي هدانا لهذا

و تالیف الاوراق

عن ابن جرير عن النضر بن السهمي عن

وفيه العادي الاعتناف

بغداد في سنة ١٢٠٠

۵۱. *البرکات*

مجلس شورای ملی

بسم الله الرحمن الرحيم

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

وفي السياق والملا فلو ان جعل الاشياء
 هي تلك على المعنى الاعم **من ينكسر**
 بنيتها اي تترسها وهم يقولون يذهب
 كل قوم من النسب اليه وبطال النسب
 الى خصمه ويسندون بان الصراحي
 مجدا لكونه من اولاد عليهم المعاني
 نابعة لا ادراكات **من** وينعم انه شاة
 هذا الذي عم به القول البطلان لا اعتقاد
 اذ لا اعتقاد لان **لا** (التم يحق)
 في الاشياء فقد ثبت من عليه **العدم**
 ارتقاء النقيضين من جملة الخيل
 عندهم ولا يلزم من عدم تحقق النفي
 البتة بالصواب ان الام ان يقتصر

اللفظ من بناء عازم الناس فان
اللفظ من بناء عازم الناس فان

قلت قد اختلفت على الحصار للفظ
فينا في الكثرة قلت قد يستفاد

يستعمل للفظ ان اللفظ
بجاء الاضافة لا ينافي الكثرة

قلت لا تنفاه اسباب اللفظ ان قلت
لعل هناك سببا عاما للفظ عام

ابن خزم باسقاء مطلق اسباب اللفظ
قلت بداهة العقل جازمة في
ادراك حلاوة العمل والمكلام

الحقيق لا الالزام في ويمكن ان
يقرب عن اشارة الى ان المذكور من
الذكو بالكسر وهو ما يكون بالاشك

على فوجي قد علمت في بناء اللفظ
ان عدم خلوها من غرض لا ينافي الكثرة

اللفظ من بناء عازم الناس فان
اللفظ من بناء عازم الناس فان

اللفظ من بناء عازم الناس فان
اللفظ من بناء عازم الناس فان

اللفظ من بناء عازم الناس فان
اللفظ من بناء عازم الناس فان

اللفظ من بناء عازم الناس فان
اللفظ من بناء عازم الناس فان

اللفظ من بناء عازم الناس فان
اللفظ من بناء عازم الناس فان

اللفظ من بناء عازم الناس فان
اللفظ من بناء عازم الناس فان

اللفظ من بناء عازم الناس فان
اللفظ من بناء عازم الناس فان

اللفظ من بناء عازم الناس فان
اللفظ من بناء عازم الناس فان

اللفظ من بناء عازم الناس فان
اللفظ من بناء عازم الناس فان

شايعة في الكتب والقول بعدم الابد قائل

تقول فان قيل كون النظر

لأنهم لا يهتدون لكن القوام استغنى ما

... و ...

اثبات المطر بالنظر ای اثبات افاده

لغنية المكتبة الخ قولنا ان نظر مفيد

الكتاب المنزه المخصوص بالذات بركة

وَقَدْ قَالَ مَعِيَ (أَتَمَّ)

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

مسألة والنسب لا يانفك ولا يكون مفيداً

[illegible]

طريق الموت والنار طريق الامكان
بشيء من الدنيا

التأني في دليل في بيان النجاسة

...الافتقار إلى الاستعانة به ...

الملك الناصر الملك الناصر الملك الناصر

الواجب بهم على ذوق العلة على العلة

...الملك ...

میرزا ابوالفتح محمد علی

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

وأما الانقطاع عنهم فقد ما اذن الله

ان يتعادل ذلك الخارج لانه وان يكون

علة لبعضه وذلك لبعضه طرف

سورة الألقم كونوا لعلوا

وایا و دخول ماورائی فاربا قسطه و ان

اسرافقتا بالکواسی علم انه علی

ان يستند على الدليل على بطلان

الدراية ان يقال نحو الموقوفين

٢
٣

ممكن فعله اما بقا او جرقه وها

بإطلاق أوتاج وهو علم البعد
الذي عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

۱۰۰

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

في هذا العلم لا بد من معرفة
 ما هو المقصود من العلم
 والحقائق التي هي
 في هذا العلم لا بد من معرفة
 ما هو المقصود من العلم
 والحقائق التي هي
 في هذا العلم لا بد من معرفة
 ما هو المقصود من العلم
 والحقائق التي هي

العدد خاصة بالمكت والعلم عام يتعلق
 بالمتن أيضا **وله** وذلك لان معنى لا
 تمام الاعداد توحي ان المتناهي وعدمه
 في الوجود ولو ذهنا وليس الوجود في الوجود
 والمعلوم والموجود والاقدم منها
 وما يقال في غير متناهية معناه عدد
 الانتهاء الى حد لا يمكن ان يكون
 انما هو وجب باسرها لكانت غير متناهية
له ان صانع العالم له اشارة الى عدمه
 لا يستدل بالبناء على ان الله تعالى له الخلق
 الحقيقي وهو لا يكون الا واحدا وحاصلا
 ان الوجود حقيقة مستقلة وجوب الوجود
 لا الملائكة وهذا التوهم في دفعه ان قوله

في هذا العلم لا بد من معرفة
 ما هو المقصود من العلم
 والحقائق التي هي
 في هذا العلم لا بد من معرفة
 ما هو المقصود من العلم
 والحقائق التي هي
 في هذا العلم لا بد من معرفة
 ما هو المقصود من العلم
 والحقائق التي هي

في هذا العلم لا بد من معرفة
 ما هو المقصود من العلم
 والحقائق التي هي

لا يمكن ان يكون له وجود واجب الوجود الا
 كذا وان كان على ما في الوجود لا يمكن ان يكون له وجود
 عا واما النسبة والقدرة التامة او بغيرها
 وكذا لا يمكن ان يكون له وجود واجب الوجود
 لكن في علمه ان هذا الواجب موجب صفاته
 والنقابة بيني وبين النسبة واجب على
 وهو **جواب** الاول النقص بان
 لو فرض تعلق ارادة تعالى بامام ما وجب
 وانه من صفاته فانما ان يحصل كل من مقتضى

مقتضى الله والارادة وانه لا يحصل
 فيلزم العجز او خلف المعلو عن علة التامة
 مع الثاني الى وهو ان عدم القدرة بناء على
 الامتناع بالغير ليس في ذاته سكا لا يقد على
 اعدام المعلو مع وجوب علة التامة ولا شئ
 ان ارادة تعالى احد الالوهين وجوب شئ مثلا
 يحصل عدمه والجواب اننا من الضعفين

معا وهو لا يمكن صورة النقص ولا يتم
 الحق ايضا ان يكون كل من الضعفين بالممكن
القر **ول** اولا تضاد بين الالوهيتين اي
 لا تناقض بين تعلقهما بالقدرة بين الالوهيتين
 ولم يبق بالتضاد معناه الاصطلاحي لا ان
 الضدين يجوز ان يحصلوا في شئ واحد

لا يمكن ان يكون له وجود واجب الوجود
 كذا وان كان على ما في الوجود لا يمكن ان يكون له وجود
 عا واما النسبة والقدرة التامة او بغيرها
 وكذا لا يمكن ان يكون له وجود واجب الوجود
 لكن في علمه ان هذا الواجب موجب صفاته
 والنقابة بيني وبين النسبة واجب على
 وهو **جواب** الاول النقص بان
 لو فرض تعلق ارادة تعالى بامام ما وجب
 وانه من صفاته فانما ان يحصل كل من مقتضى

لا يمكن ان يكون له وجود واجب الوجود
 كذا وان كان على ما في الوجود لا يمكن ان يكون له وجود
 عا واما النسبة والقدرة التامة او بغيرها
 وكذا لا يمكن ان يكون له وجود واجب الوجود
 لكن في علمه ان هذا الواجب موجب صفاته
 والنقابة بيني وبين النسبة واجب على
 وهو **جواب** الاول النقص بان
 لو فرض تعلق ارادة تعالى بامام ما وجب
 وانه من صفاته فانما ان يحصل كل من مقتضى

الى نفيه وايضا المانية من الاجتماع في كل شيء

في التصاد ولا كفاية نفيه **بما في الحديث** والامكان اي ليلهما اذ يلزمه اللاحقة **بما في الحديث** هو نفس الشيء كما ان الاجتماع القطعي هو الاجتماع

ان قلت عدم حصول الماد ان كان عجزا لم يزل ان تقول لمعتزلة بغير الله تعالى لتوهم بان طاعة الناس قد مرده ولا يحصل قلت

الجواب قلت الماد عن المشية الحقيقية التي يستوفا مشية قسرا وجاء وهم لا يتوكل

بالخلق عنها واما المشية التوضيحية فلا عجزها الخلف عنها مثلا ان تقول لمعتزلة اريدك

كنا ولا امر **بما في الحديث** وهو لا يلزم انتفاء المصوع جواز ان يوجد باحد ما استلزم وقد الجواب

الجماع في قوله تعالى ولا امر **بما في الحديث** وهو لا يلزم انتفاء المصوع جواز ان يوجد باحد ما استلزم وقد الجواب

الجواب بين على ان اللفظ المتبادر عدم التكون

بالفعل في قوله تعالى انه انما يمكن ان لا يكون

على اللفظ بل يفصل ويمتص الملائمة كالتدبير **بما في الحديث** وانتفاء الملائمة على اخي فتدبر قاله مشي

المقاصد ان اريد باللفظ عدم التكون

فتدبر ان يقال لو تئذ لاله لم يتكون

السماء والارض لان تكونها اما جموع الذاتين

او بكل منهما او باحد هما والكل بطا اما الاول **بما في الحديث** فلا ان من شأن الاله كمال القدم واما الثاني

فلا متناه واما العلم المستقل على **بما في الحديث** معلو واحد واما الثالث فلا من يرجع بطلا

ومن علمه ان الاله يد اما على تقدير التمام **بما في الحديث** اللفظ في معنى الملازمة لان وجودها لا يلزم

اللفظ في معنى الملازمة لان وجودها لا يلزم

على ما كان في نفسه من القوة والقدرة على فعل ما يشاء
 من غير ان يتوقف على غيره في فعله وقدرته
 وقوة ذلك التقدير عقلا وكما على الافاق
 وقوة ذلك التقدير عقلا وكما على الافاق

في عيني اختيار الاول وكما القدرة في نفسها
 لا ينافي تقدرها بالضرورة عما هو يكون
 للقدرة الاخرى مدخل كما في افعال العباد
 عند الاستاذ وكذا يمكن اختيار الثالث
 بان يتبادر ما هو الوجهي بقدرة الاخرى
 يوضح باورته يكونها الامور الى الاخرى
 ولا آت له فيه والحق في هذا المقام انه
 ان اراد حمل الآية الكريمة على نفي
 تفرد الصلوة المؤتلفة السماء والارض
 حيث قال الله تعالى لو كان فيهما اهل لما لم يكن
 التمكن فيهما فالحق ان الملازمة قطعية
 اذ التوالت في فوائدها اما على سبيل الاجراء

الاول ان يقال ان هذه الآية لا تدل على ان الله تعالى لا يملك ما يشاء من غير ان يتوقف على غيره في فعله وقدرته
 والى ذلك ما تقدم في قوله تعالى لو كان فيهما اهل لما لم يكن التمكن فيهما فالحق ان الملازمة قطعية
 اذ التوالت في فوائدها اما على سبيل الاجراء

الاول ان يقال ان هذه الآية لا تدل على ان الله تعالى لا يملك ما يشاء من غير ان يتوقف على غيره في فعله وقدرته
 والى ذلك ما تقدم في قوله تعالى لو كان فيهما اهل لما لم يكن التمكن فيهما فالحق ان الملازمة قطعية
 اذ التوالت في فوائدها اما على سبيل الاجراء

في نفسه من القوة والقدرة على فعل ما يشاء
 من غير ان يتوقف على غيره في فعله وقدرته
 وقوة ذلك التقدير عقلا وكما على الافاق

الا كما في التوالت في فوائدها اما على سبيل الاجراء
 عند عدم احد ما صانعا لا يجرى على ذلك
 علة تامة فيفسد العالم اي لا يوجد هذا
 المحسوس ولا او بعضا ويمكن ان يوجد الملا
 حيث يكون طبيعة على الاطلاق وهو ان
 يقال لو تفرد الواجب لم يكن العالم ممكنا
 فضلا عن الوجهي والا لا يمكن التمام المستلزم
 له لان امكان التمام لازم لمجموع الامور
 التوالت وامكان شيء من الاشياء فاذ فرض
 التوالت يلزم ان لا يمكن شيء من الاشياء
 لا يمكن التمام المستلزم له
 انتفاء الملازم ان اراد بالامكان لو
 اريد بالملازم عدم التكون بالامكان

الاول ان يقال ان هذه الآية لا تدل على ان الله تعالى لا يملك ما يشاء من غير ان يتوقف على غيره في فعله وقدرته
 والى ذلك ما تقدم في قوله تعالى لو كان فيهما اهل لما لم يكن التمكن فيهما فالحق ان الملازمة قطعية
 اذ التوالت في فوائدها اما على سبيل الاجراء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

يكون كلما الاستغفار في الماضي من قديم

بيان فتوح الاستثناء الأول تحت الأربعة

دلالة عاتقین زمان و لولم الله لاله

ليكون اليها يكن له مستقيم المقام

بسم الله الرحمن الرحيم

انا لله وانا اليه راجعون

بأن واجب الوحي لذات النبي عاناً من انكساف

لذا تهاو سحرى تا وياهم **ل** اذا لا تفسد بالحدث

الدعوة لا تتعلق بإيجاد شيء وهذه هي الحال

والنصف المستكمل من النصف الثاني

ما لا يلهي عن ذكر الله عز وجل

والتاريخ المذكور في سنة ١٢٠٠

وكانت هذه هي البداية الحقيقية للحركة الوطنية في مصر.

Handwritten text in Persian script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

20

مجلس ۱۰۰

باب واجب الرجوع لادبائهم على الاكل

لذا تاویحی تاویل

الدعوة لا تتعلق بإيجاد شيء وهذا جهل

والسنة ليست كذلك بل هي في كل يوم خوف

واما الخواص فيقاو با غير هالانك ك عنها

فكيف يكون نزل السماء واليه وان ارادوا يكونوا

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

مجلس ۱۰۰

لا يخلص الله لولم يكن كل قدم من القدمين في واديه
صفاته مع واحدنا، وهو صفاتنا بقية آه
والله بطريق هذا لم يعلم انه هو الصفات بقية آه
به الوصف كلامه ثم انما الصفات بقية آه
بقية آه فانهم لا يخطئ مع الذين يظنوا انهم الصفات بقية آه
والله الحكيم البصير

٥٤

عاقبين الما ظليتم الى ايض لان الحادث
لا يكون الى ما لكن لم يستقم للقطر
تقارب المودعين قدما المتكلمين
يدون بالزاد والحق قال البشير
الايمان والسلام من قبل الاسماء
المزاد في معنى مسلم وبالكلمة

وعدم ثبوتها بالبشر عند العقل من عدم ثبوتها
عراق

فبما انهم قد ايدوا وادوا ما ليس
الممكنة في العلم ان يكون ملكا وان ينفذ وجوده
لا ينفذ وجوده في العلم ان يكون ملكا وان ينفذ وجوده
عاما في وجوده الواجب عند ذاته عند ٢٢
وفي نظر العقول شيئا من الممكنات وان لا يكون

الاذن بالشيء اذن في عدمه ولازم كيف لا وقد
لو كان هو ههنا المقدم ولا ينفذ في العلم
شئ فالكلي في العلم في العلم في العلم في العلم
مع عدم جواز اطلاق التلازم وفيه الطبيب في العلم

لا يطلق عليه كما هو ايم اذ الشافعي وليس في العلم
الطبيب هو العالم بالطب وان في من ينفذ

الثناء وباعتبار افعاله متبعضا ومبني
لكن يغيره التي ما يكون خاليا لا فاعلا ما منه
فانما في العلم في العلم في العلم في العلم

لكن يغيره التي ما يكون خاليا لا فاعلا ما منه
فانما في العلم في العلم في العلم في العلم

منه ان كيب بخلاف التبعض لان مع قولنا

ما هو اى تبعض في شئ به ال كاي في غير هذا المعنى

بما انهم قد ايدوا وادوا ما ليس
الممكنة في العلم ان يكون ملكا وان ينفذ وجوده
لا ينفذ وجوده في العلم ان يكون ملكا وان ينفذ وجوده
عاما في وجوده الواجب عند ذاته عند ٢٢
وفي نظر العقول شيئا من الممكنات وان لا يكون

الاذن بالشيء اذن في عدمه ولازم كيف لا وقد
لو كان هو ههنا المقدم ولا ينفذ في العلم
شئ فالكلي في العلم في العلم في العلم في العلم
مع عدم جواز اطلاق التلازم وفيه الطبيب في العلم

لا يطلق عليه كما هو ايم اذ الشافعي وليس في العلم
الطبيب هو العالم بالطب وان في من ينفذ

الثناء وباعتبار افعاله متبعضا ومبني
لكن يغيره التي ما يكون خاليا لا فاعلا ما منه
فانما في العلم في العلم في العلم في العلم

لكن يغيره التي ما يكون خاليا لا فاعلا ما منه
فانما في العلم في العلم في العلم في العلم

ای من حیث و جزئیات بل و علم انا حیث کلیات

ثُمَّ كَلَّمَ الْجَنَّمَ بَانَ وَخَالَفَ خُصُومًا وَاصُونَ

العلم بسم الله الرحمن الرحيم

الكنوز والارواح لا تقال بدينها فلا سفة الا ب

والعقد الثاني للانتداب العام للفترة

منه في الدنيا والآخرة

بے حد افسوس و حسرت و توبہ و دعا کے ساتھ کہ جس نے اسے

فَعَلُوا مَا يُنْهَى عَنْهُ لَمَّا قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ بِآيَاتِنَا مَا جِئَكَ بِهَا لِبَطْلٍ مُبِينٍ

لويقيلا الا ان الغلابيه قتلوا مشه

الفعل لازم **ويبدأ** يبدأ في زيدا على المفعول
الذي هو اسم والجد سما واقف

لواجب هذا التأييد على زيادة المنهوم والاطلاع

وإنا والله أعلم بما كنا عليه

و ان شاء الله تعالى

ان ادا قضاء بنوا المأخذة بنو عسار

بسم الله الرحمن الرحيم

الى ١. فنقوض بمثل الواجب والواجب واذا اقتصا

ثبوتہ لوسوئی مع التناوب بہ فلا یمیدک

منهم وقد اقبلوا على العلم لادلتهم نداء على امتناع

فما اذا شئت ان تكتب لي رسالة

ان شاء الله تعالى

ان الله اعلم بالصالحين

ثم وليا بابه لولم يال له عليم ما ليا ليا

سقف حقیقتہ الہیہ وکذا قولہم عام بالمدائح

وعلیه عین دانه و عالمیت دانه

الافعال الخمسة عا و جى علمه فيه والاول

بإضافة التيم والامكن في ايديها الحديثة

عالمية وقد نال صاحب المواقف لاشتهار

غير اننا صافى ^{الرب} وبلدكم كون العلم بقدرة

لهم ان يقولوا الى اهل المدينتين هوانا وليس

بازم که در این کتاب

[Faint handwritten script visible through the paper]

18

جزء من البعدي ثم عليه انهم اتفقوا على ان ولا
من المراتب لا يتألف الا من وجد اسمها
تلك المرتبة واجزاء الفهم عشرة وحيث لا

فقد وافقت اربابا كونها
ووفيت كلان والخصم
فقد وافقت اربابا كونها

[illegible]

والا فمعدوم الاستكلاء على الواقي عايد
كاف كما عرف **ول** فمعدومها معدوم و
وحيث بعد التيقن عن الاستكلاء لم يبق المبدأ

الصفات الحديثة للذات و بهذا يظهر عدم
 صحة استدلالهم ان الوجود لا يزيد ولا ينقص
 من صفات الذات

جلافة الصفات الحديثة فانه في الوعائية
 الصفات الحديثة للذات ويظهر عدم
 صحة استدلالهم بانها لا تزيد ولا تنقص

يتصفه الدار بالصفات الحديثة **وله**
استغنى الله عما في السموات وما في الارض

[illegible]

بالاخص وخصيصه كل نفس يف بالاعم

لا يفتقر اليها السقاء الا ينقى مجام كل من
بالاحص وخفيصه كل من يغبالا عم في حيا
احصه شيقا من ان الاول فانه يدور في الزمان
ياله و عدم السقاء في الزمان

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

والصفان يثيبه انهم ثم حوايانا الكلا
في الصفات اللاذ متبلى القديم ولا يوجد
الذي انبى واما ادم جواز انفكاك احدهما
عن الآخر بلا مانع أصلا ولا يكفى في ذلك الامكان
الذاتي **ف**له مع أنه لا يستقيم اه اية الهض
الجرائع الى الجرائع لان الكلام ليس له

وَالْعَالَمُ ذُو يَسُورَ يَوْمَئِذٍ إِذَا السَّمَاءُ كُفَّتْ
وَأُفْتُتْ فَكُنَتْ لَهَا بُيُوتٌ كَالْبُيُوتِ

الا فاداة بل لا بد من عدم احتمال الموضوع
 على المحل لقطع هذه افادة قولنا الجوان
 المشرق وقد وقع عامه النسخ ان المصدق
 يداني النافذ وانما تحقيق فصل ادلا يمكن
 عطفه على ما سبق الا ينبغي قدس ويستقيم

بالتقادم فانه غير بعيد عما ذكرناه ولا يخفى
ما فيه لان كون الشيء مائتاً وعدم تحققه بنفسه
بدونه لا يقتضي النقص والجملة معاينة
الشيء لا يقتضي معاينة لكل جزء من اجزاء

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والله اعلم بالصواب

[illegible]

بالبالهون يقال الحق الذي قد انقنا
لا يتغير تغير العبارات وسلواتها فان
قولنا زيد قائم وزيد ثبت بالقيام
زيد بالقيام الى غير ذلك تغييرا على معنى
واحد والانكار كما لم ولا نك ان يكون
الالفاظ متغيرا فلا بد ان يكون اللفظ
ثباتا ان لا يراه وقوة النسبة بشئ لا يراه
والنسبة البتة ولا يجد ذلك الحق عند
فقد حاز كنهه بقصد يعجز عن المعنى
منه عدم علمه بقوة النسبة فليس الحق الوجودي
شأن العلوم فتدبر والله الموفق وليكن
ام عبد الله فاني ايامه ويسيد ان لا يفتل
عن عن يلووم بغيره وان يرضى عليه

فانما يتغير بتغير العبارات وسلواتها فان قولنا زيد قائم وزيد ثبت بالقيام زيد بالقيام الى غير ذلك تغييرا على معنى واحد والانكار كما لم ولا نك ان يكون الالفاظ متغيرا فلا بد ان يكون اللفظ ثباتا ان لا يراه وقوة النسبة بشئ لا يراه والنسبة البتة ولا يجد ذلك الحق عند فقد حاز كنهه بقصد يعجز عن المعنى منه عدم علمه بقوة النسبة فليس الحق الوجودي شأن العلوم فتدبر والله الموفق وليكن ام عبد الله فاني ايامه ويسيد ان لا يفتل عن عن يلووم بغيره وان يرضى عليه

عليه السلام لا يطعن هذه الصورة كما لا ارادة في
صبيح الام لا حقيقته وان كان الام
على الخلق الدائمة والانكار كما يروى
الدليل على وصفه الكلام اي الى ثبت
معانيه بل لا ارادة في معنى
والغايات مع **ولو** الاجتماع ونحوه
الايناء قاله التوحيه بنو الزهراء موقوف
على الايمان بوجوب الباري وعلمه ووجوده
وكلامه وعلى التصديق بشيوة النبي
على السلام بدلالة الحق ولو توقف شئ
فانما الامكان على الشر لزم الله وبيها
كلامه لا بد ان لا يثبت الموفق من الحق
ولو ما قام ما خذ الاشتقاق وهو التاكيد

عليه السلام لا يطعن هذه الصورة كما لا ارادة في صبيح الام لا حقيقته وان كان الام على الخلق الدائمة والانكار كما يروى الدليل على وصفه الكلام اي الى ثبت معانيه بل لا ارادة في معنى والغايات مع **ولو** الاجتماع ونحوه الايناء قاله التوحيه بنو الزهراء موقوف على الايمان بوجوب الباري وعلمه ووجوده وكلامه وعلى التصديق بشيوة النبي على السلام بدلالة الحق ولو توقف شئ فانما الامكان على الشر لزم الله وبيها كلامه لا بد ان لا يثبت الموفق من الحق **ولو** ما قام ما خذ الاشتقاق وهو التاكيد

ويقال يستلزم قيام الكلام وهو المحل و

المعزلة يقولون بقيامه كما قد ويأولون

بإيجار الكلام وهو عدل من ألفه والكلفة

ولو به ذلك هذا قول الغنابلة وأما الكلفة

فيكون محذوف من ذلك وفيما لا يرد

فقد ادب بعض اللغاة والجواب الحق ان

عدم وقوعه بغيره انما هو في الحقيقة لا في الوجود

وهو لا ينافي وصفه الصفه كالعلم الذي له

كثرة اذ لا ينفك عنه ولا ينفك عنه

الحد بان وفيه صفة الكلام بغيره لانها

متحد واجيب بان ذلك في الحقيقة النوع

الحقيقي والكلام صفة شخصية يقتضي

نكس ما عطفنا به لان العلم اختلاف

فان العلم هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

فيمكن الكلام امره الا انه لا ينفك عنه ولا ينفك عنه

بالا حاشية والاشارة واصبحت على ان العلم هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

بشيء والشيء هو العلم بالشيء والشيء هو العلم

في قوله **والله** واسم جليل في انما قولهم في الفتي
 الكثرة وقد ثبت الكلام انفسه ولا مودة في نفعه
 الخلل في قوله والاله انما هو انما هو انما هو
 الذي في الكثرة **ول** ياد بالالفاظ اه في جليل
 هذا جواب ان لا يفتقر جواب الله والتفصيل انما
 تلك المتقدمة بان الله ان يكتب ويحفظ فيكون
 فادنا اوجب عندنا ان يان وصفه بالكتابة في جاز
 في قبيل وصف اليد لوصف الدال وان جاز
 الوصف هو التلقين وقد يطلق ان بالاشارة
 او بالاشارة في اللفظ ايضا ولا يلزم منه حدوث
 في فاعله **ف** فاعله الكلام وقال بعضهم خصه
 لا سمع في جميع احواله فلا يفتقر انما هو
 هو باعتبار لانه في اعتبار العلاقة يشترط

ان كان اسما لذلك الشخص القائم بذاته تعالى
 ان لا يكون ما في ناه كلامه كالمثله وفيه
 لفظ المقطع بان ما يترق كل احد ما هو التل
 التل على ان عليه السلام بن حبر يملك
 الله وان كان اسما لوجه القام بل ان
 يكون اطلاقه عا ذلك الشخص خصوصه جاز

في قوله **والله** واسم جليل في انما قولهم في الفتي
 الكثرة وقد ثبت الكلام انفسه ولا مودة في نفعه
 الخلل في قوله والاله انما هو انما هو انما هو

الذي في الكثرة **ول** ياد بالالفاظ اه في جليل
 هذا جواب ان لا يفتقر جواب الله والتفصيل انما
 تلك المتقدمة بان الله ان يكتب ويحفظ فيكون
 فادنا اوجب عندنا ان يان وصفه بالكتابة في جاز
 في قبيل وصف اليد لوصف الدال وان جاز
 الوصف هو التلقين وقد يطلق ان بالاشارة
 او بالاشارة في اللفظ ايضا ولا يلزم منه حدوث
 في فاعله **ف** فاعله الكلام وقال بعضهم خصه
 لا سمع في جميع احواله فلا يفتقر انما هو
 هو باعتبار لانه في اعتبار العلاقة يشترط

ان كان اسما لذلك الشخص القائم بذاته تعالى
 ان لا يكون ما في ناه كلامه كالمثله وفيه
 لفظ المقطع بان ما يترق كل احد ما هو التل
 التل على ان عليه السلام بن حبر يملك
 الله وان كان اسما لوجه القام بل ان
 يكون اطلاقه عا ذلك الشخص خصوصه جاز

و من ههنا ای و من ان الماد بالیاد مالووه

بداية وبالدين خلافة **و** وهو المكون

عندنا جعله بعضهم من سمة الجواب وحمل الفهم

عالم المسطر وقال وبعوهم في السموات والارض

سنة اربع مائة واثنا عشر الفا واربعمائة

عنه

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

لا تتركها الا على اذن الله تعالى

الحق وهو المكون بوجه في الاشياء

الشيخ على بن عبد الله البصري في كتابه في معرفة الرجال من أهل البيت

تجانب كالروض مع المثل والصفة المحذرة

البَيِّنَات **وَالْأَنفَالُ** لَانِ الْفَعْلَ يَغَابُ بِالْمَقْصُودِ وَيَقْعَلُ

التكوين نفس الفعل بل مبداً له وهو **خلق**

لم يكن غير الاستماع اليك كوكم ان كان - انك كوكم ان كان

This image shows a manuscript page with Arabic text and musical notation. The text is written in a cursive script, and the musical notation consists of square notes on a four-line staff. The page is aged and shows signs of wear.

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

واینها را در کتابهای خود نوشته اند

[illegible]

... و ...

أولون العفر لادنا بوبى ١٥

هذه اول الاسب بالفاو و يعا

ما هو الذي قاله في ذلك اليوم

من المادّة في قوله وكان قد عاينوه

المكونيات في يومهم. اعراض عاقل واث

تعلیم و احسان سے غلام اور حاصیہ انا اے دود

فتم از نامه سید الخدوات و الخیر مشرف

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

...
...
...

...

عائنه پو ابايونا اوجا

...

وموها بالورثه بينهما فان قلت جرد
 العام يستلزم محذوثة الواجب ولا حرجا
 لا عام يقتضي محذوثة الجدة ما هي احتمالا
 فضلا فليس يجوز ان يشترط في موطن الوفاة
 المكنى **و** والايمان اه والله لو علمت بال
 مكان لمحي رؤيته المدة ١٢ المكنى بما وفيت
 ولا مدخل لعدم اه لان الثاني صفة
 الايمان فلا يتصف به الدم ولا ما هو ك
 من كذا انه شرط الموافق ولم عليه انه لا يمتنع
 الشريعة ولا يتم الى **و** يتوقف اشتراط
 اي اشتراط الوفاة فان اشتراط الوفاة

[illegible]

والواحد النوعان قد يعقل انه وبي عليه اه
حاصل هذا الكلام هو ان مقتضى هذه
القوة ان يشترط في الواقع وهو لا بد الا ان
عن الطرفين المذكور ويستلزم اشتراط
الشرطين في جهة الوطن ولا يشترط
الشيء بينهما ولا يستلزام الاشتراك في المصلحة
الا اشتراك في العلة اذ يكفي ان يشاركوا في العلة
فلا بد ان يشترط ما هو مشترك
بين الواجب والممكن
اه وعلينا ان نذكر
اه وعلينا ان نذكر

[illegible]

كان غنى العلم الفزوى واجيب بان النقص

الناظر الى المورثات في الطبيعة

بسم الله الرحمن الرحيم

الاولى الى الارب

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, written on aged, slightly stained paper.

ان کو علی اللہ اختار سیدار جلال

وَمَنْ لَمْ يَلِدْ يَلِدْ وَلَوْ أَنَّهُ لَكُم مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

بعد ما أنشأ أولاداً أشكالاً أصيلة

فإنما هو بهذا النوع من التوبة لا في

لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَا فِي الْقُبُورِ كَمَا نَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ لَأَخَذْنَا مِنْهُمُ الْفَيْءَ لَعَلَّاهُمْ يَتَّقُونَ

بن علی بن عبد الله بن محمد بن الحسن بن علی

[illegible]

خضر خاوری باستان کا
 جمیع افعال العباد خفا
 یزید بن ابی بن الحنفی
 و اسرار و احوال
 ہمارا ملا
 و سیرت سلفہ

عن أبيه كما لا يشك عن أبيه فلو أن أبا عبد

مسألة النار **قوله** انارة الى عذاب التكوين اعاقول

سبحان من لا یغنی عنہ احد من خلقه

تتوكل على الله
ويعلم ان الله
هو الغني
الغني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یونین کا نام ہے جس کے ان کے پاس کوئی نام

عليه وآله من الواف ان قصاه

الاشاعر هو ارسطو الاذلية المتفردة بالاشياء

عالم عليه فيما لا يزال وفي الصفات الدائمة

لكن التفسير هو ما يؤدي الى النكران والوضوح

فما يجب بالقضاء فيس عليه لا مع الزهاد

من صفاء الله سبحانه بالاولاد هو ان صفاء بقیة

فذلك الصفة وهو الحق والصواب انما بيان

منه* ليس يكن وانت خير بان رضاء القلب

بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ

وتمت ثم ان الرضا استلم الرضا الملقب

ما جئت به منقلب منقلب لا مزاج له ولا لسان له

منه في الحظوظ الكائنات

الحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم
الذي لا يزول ولا يغير ولا يبدل ولا يمتد

والله اعلم بالصواب

فنادى الله هذه الغرغرة الجواب فقام

كافى عن باجبيده قال المحدث انه

رَادِ الْعِبَادَ أَيَاكُمْ رَغْبَةً وَامْتِنَانًا لَا حَبْرَ لَهُ

اضربا ولا تقم ولا مطلوبه عدم وقوع

لَكَ كَالْمَلِكِ إِذَا أَرَادَ مِنَ النِّعَمِ أَنْ يَفْلُو أَدَارَهُ

بغية فلهذا قلوا وليس في اذعنا وقوع هذا المراء

التي بناء بانكن ليس يكون مطلقا وانما يكون كذا اذا دخل بكن خفي لا يكون غير قال الله تعالى انما اعطى الله العلم والهدى
على قلوبهم هكذا اوردوه ابو منصور الخاف من عطاء النواويل ان شئ الدينا الي ايرى في الي الله

منہ لیکن وانت خیر بان رضاء القلب

بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى جَعَلْنَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ

بصحة نعم ان الرضا بها يستلزم الرضا بالمطلوع

ما حیث ہو متعلق متفقہ لا ما حیث دانہ والا

من ثمر الحشيشات كما يشهد سلامه العظماء

ولا كان القضاء الاول لها لانهما لم ينفذوا

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وكانوا من الذين لا يبالون بحالهم ولا بآلئهم ولا بأحوالهم ولا بأحوالهم ولا بأحوالهم

على كل باجبيده مات المذنبات

اراد من العباد ان يقيم رغبته واعتداله لا يحدو

واضطرار ولا نقص ولا مغلوبية عدم وقوع

ذلك كالمليك اذا اراد من النعم ان يسفلوا داره

رجعت فلهي خلا وليس لي اذ عدا وقوع هذا الماد

نوع نفهم ومطلوبية وما اقول في الساعة وقيل

اردی پنی غفلت می قند

محمد بن عبد الله

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مَلَكٌ كَتُبَتْ لَهُمْ خَيْرٌ لِّذُنُوهُمْ يَرْجَوْنَ الْجَنَّةَ الَّتِي هُمْ فِيهَا كَانُوا يُسَبِّحُونَ لِلَّهِ الذِّكْرَ وَفَضْلَهُ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ أُولَٰئِكَ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ ذَكَرَهُ الَّذِينَ آمَنُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ

لا يتلزم الحكماء صدور ارادة عن ذاتها بالاجابا ما
 كونه متفاعلا عندنا بالانفاق **و** وانما هو واجب
 الخلف بالعلمة والارادة في حال انية متفادنا
 ايضا قد يجاب بان المبدأ لا اعتبار المتكلى عن ارادة
 الصفة والارادة التي لا بعدها وكان يمكن ان الاراد
 ان يتلقى ارادته بما بالزائد العقل وليس قبل
 30

كونه كافا فعلا مختارا بالاعتقاد **و** بالضرورة واجب
 المختص بالعلم والارادة فيسمى اختارا لانه مختار
 ايضا فديما بان الاختيار المختار ارادة
 الصانع حال ارادة الشيء لا بعدها وكان يمكن ان لا اراد
 ان يتحقق ارادته كما بان ان العقل وليس قبل

ان يتعلق ارادته بما بالزائد العقل وليس قبل
 الصفة والارادة التي لا بعدها وكان يمكنه الازل
 ايضا قد يجاب بان المبدأ لا اعتبار للملكى من ارادة

ايضا قد يجاب ان المبدأ لا اعتبار الحكمي من ارادة
 الصانع حال ارادة الشيء لا بعدها وكان يمكن ان لا اراد
 ان يتحقق ارادته تعالى بالانزال العقل وليس قبلها

البتة وقد يماثل الى ادب الاستعداد الحق ما اراده
 الصفا والارادة التي لا بعدها وكان يمكنه الازل
 ان يتعلق ارادته بما لا يزل العقل وليس قبل

الصفا حال اذ لا يبعد عنها وكان يمكن ان لازل
ان يتلقى ارادة الله تعالى في العقل وليس قبل

انا سيقول ارايت اني اريد ان يكون الفعل وليس قبله

30
1978

ای خلیل! بتعلقه فیو ان ایستو له اننا عامی فو

فَوَلِّدْ لَكَ وَثْقًا مِّنْ ذُرِّيَّتِكَ

...

اسم المولى ابو عبد الله محمد بن عبد الله

كاسيحي لان فرق العذرة متأخر عما البقرة الى

عن الفضل بن يسار عن ابي بصير عن ابي عبد الله (عليه السلام) قال لا تقصدا سوال تقيم اهـ

بجانب التوفيق والبركة والوفاء

وَجَاءَ عَمْرُو بْنُ لَاحِقٍ وَهُوَ يَتْلُو

كما هو من باب من يقول جدد لنا عند قصد
الاجل المنقذ

ثم ان تقدم الشيء باعتبار ذاته لا ينافي تأخره

عوضه كانه في ذلك ما هفتند واه الهم

[illegible]

وغيره من اهل البيت عليهم السلام واولادهم

عند تحقق الموت **فإن** ما ياد الله تعالى القدر

ذلك هذا هو الحقيق الذي والافالدة

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰

وكان قولنا ان الفعل في هذه الحالة لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى

فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى

فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى

فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى

فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى

فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى

فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى

فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى

فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى
فانما هو من افعال لا يجر ما بعده من افعال ولا يجر ما بعده من اشياء اخرى

صرف الفعل اليه عما سيجي **والا لزم**

وقوع الفعل بلا **انقطاع** لا يخفى ان هذه الكلمة

والا فلا دخل للاستطاعة في وجوب الفعل

في سيجيل بدونها **لما** من امتناع

الاعراض فلا نقض بقدر الله اذ ليس

قبيل الاعراض عندهم **ول** فقد اعترف

حاصله انه ليس نفي وجب استلزامه

وهو دعوى الانساق وفي حيث اذ المذهب لا يقد

قبل الفعل اصلا ودد على المعنى لانه

قبله لا انه لا يقد **ول** على الاستف

ول لا سيما ذلك على الاعراض

يلزم قيام الرض بانفسه ومن عليه

يلزم قيام الرض بانفسه ومن عليه

يلزم قيام الرض بانفسه ومن عليه

يلزم قيام الرض بانفسه ومن عليه

يلزم قيام الرض بانفسه ومن عليه

يلزم قيام الرض بانفسه ومن عليه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بجانبه ولوصو الامم سوا عدد الامم الاكبر

اضافا يعبر عنه تارة بلفظ محل والاعمال ايضا
ضمنا وتارة بلفظ مفصل والاعمال هم جواهرها
الابالاجا والتفصيل ويظهر التولد والاعمال
وكون الاستغناء وصفاديا المكلف ثم والاعمال
لم يصب تفسيرا بل اشارة الى ابيه وفوق ذلك
اسبابه بعيدة عن العمل راجعة الى تفسيره والاعمال
ما افاده بعض الافاضل من ان امثاله مبني على
التشابه وصف المكلف كونه بحيث
اسبابه ولو هو الامم نسوة عند سلامة الاعمال

على من لا يملكه
غيره
على من لا يملكه
غيره
على من لا يملكه
غيره

وصفا له **العبودية** على وجه الاستعانة
والسرية ان سلامة الاستعانة خلق الله

القدرة الحقيقية عند العبد بالفعل فيعبد

السلامة لا حاجة فيه العبد الا الى العبد

ولا يكلف العبد بالشيء من غير المقام

ان لا يطاق عاقل ان لا يطاق ما يفسد نفسه

يكنه نفسه ولا يملك من العبد عادة وما يمكن

منه لكن تعلق بعبده على ما ارادته والاول لا

لا يجوز ولا يفي تكليف اتفاقا والثاني لا يفي اتفاقا

وجوه عبدا خلافا للمعتزلة والثالث يجوز

بشرط الاتفاق وهو توجب ما يفيلا تكلف ما لا يطاق

واقعه عند الشراء ولا يوجب له عبدا ما من

المالك نظر الى امكانه ان العبد في نفسه يوجب

العبودية على وجه الاستعانة
والسرية ان سلامة الاستعانة خلق الله
القدرة الحقيقية عند العبد بالفعل فيعبد
السلامة لا حاجة فيه العبد الا الى العبد
ولا يكلف العبد بالشيء من غير المقام
ان لا يطاق عاقل ان لا يطاق ما يفسد نفسه
يكنه نفسه ولا يملك من العبد عادة وما يمكن
منه لكن تعلق بعبده على ما ارادته والاول لا
لا يجوز ولا يفي تكليف اتفاقا والثاني لا يفي اتفاقا
وجوه عبدا خلافا للمعتزلة والثالث يجوز
بشرط الاتفاق وهو توجب ما يفيلا تكلف ما لا يطاق
واقعه عند الشراء ولا يوجب له عبدا ما من
المالك نظر الى امكانه ان العبد في نفسه يوجب

على من لا يملكه
غيره
على من لا يملكه
غيره
على من لا يملكه
غيره

على من لا يملكه
غيره
على من لا يملكه
غيره
على من لا يملكه
غيره

يوجب الله بالقدرة الحادثة غير مؤثرة وغير متعلقة

على الفعل عند فيكون لها لا يطاق بهذا الاعتبار

وفيه بعد لانه يستلزم كونه تكليف كذا ذلك

وهو لا يتوهم به **و** عدم التكليف بما ليس

الوجه اي بما يمكنه نفسه ولا يمكنه من العبد

منه نفسه بغيرية قوله وانما النزاع في الجواز وبذلك

ان تأخذ بها على الاطلاق لانه لا يستلزم ان

وقد يقال ان الله تكلف بالايان وهو تصدق

الشيء عليه السلام في جميع ما علم بحسب ومحل

جمله انه لا يوجب في ذلك تكلفا بالصدق به انه لا

واذ عاين ما وجد في نفسه خلافا مستحيل فظنا في

التكليف بالشيء الاول فضلا عن الجواز وفيه

بحث لانه يجوز ان لا يخلق الله تعالى العلم بالعلم ولا

على من لا يملكه
غيره
على من لا يملكه
غيره
على من لا يملكه
غيره

على من لا يملكه
غيره
على من لا يملكه
غيره
على من لا يملكه
غيره

يعد من نفعه ثم هو خلاف العادة فيكون
من المنة الوسط والذبح يسم مادة هذه البنية
هو ان الخ اذ عانه مخصوص انه لا يؤمن وانما يكلف
بـ اذا وصل اليه ذلك الحضور وهو ثم وما قبل
الوسوف الواجب هو الادعاء الاجمالي اذ لا يملك
هو ليس اجمالا فيما علم اجمالا وقصدا ولا سيما
في الادعاء الاجمالي وقد يجب ايضا بان يجوز ان
يكون الاجماليان ههنا هو التصديق بما عاده ولا
بعد اذ فيه اختلاف الايمان بحسب الخاص **و**
تقرر ان لو صح هذا الترتيب لزم ان لا يجوز تكليف
امثال ابي لب بالاعمال الا اخرائه عنهم بان لا يؤمنوا
بـ ان جاز بل وافي **و** فلا يخالف الكتاب اهـ
انا علم بالضرورة الوجدانية ان حالنا بالنسبة

الى المتوكلين فينا كالتبا بالنسبة الى المتوكلين
في غيرنا فلا نستأجبه المتوكلين **و**
لهذا لا يمكن العبد ان عليه ان عدم يمكن العبد
قبله وحي مباشرة الشبم ووجه لا ينافي كونه
مكتسبا بواسطة الشبم كما ان صرف الالادة
والقدرة الى فعله المباشرة يوجب وثوقته المكنى
من تركه **و** اي بالوقت المقدم لموت ولو لم
يقتل في اذ ان يموت في ذلك الوقت والله لا يموت
من غير قطعه بامتداد العمر ولا بالموت بل القتل
و بد قطعه على الاجل اي لم يحصل اليقين
لو لم يقتل لكانت الى من هو اجله الذي علم الله
موتهم قبل لولا القتل ولم يقطع بامتداد العمر
لولا **و** حاصل النزاع ان الابد بالاجل المضا

زماه يبطل في الحياة قطعا من غير تقدم ولا تأخر
 فلي تحقق ذلك في المتقولات المعلومه فيه
 انه ان قتل ما واه لم يقتل فيعيش الى وقت
 بواجب له كذا في شر المقاصد **قوله** اذا جاء اجلهم
 الآية ان قتل لا يتصور لا استقدام عند حية
 فلا فائدة فيه فله قول السكا ولا يستقدم
 عما عطف على اجله الرطبة لا الجزية ولا يثبت
 بالنظر **قوله** واجتهد المعتزلة قالوا المسئلة
 بسم الله والمنكورة من غير انما صواب تنبيه
 واستشهاد فلكونه صورة في استيعاب لفظ
 الجحيم **قوله** والجواب انه من علة لا يوافق غير
 على النزاع ويؤدى الى القول بكون الابل
 بالجواب تلك الاما ديت احبانا ماد فلا

في قوله اذا جاء اجلهم
 انما هو ان قتل لا يتصور
 لا استقدام عند حية
 فلا فائدة فيه فله قول
 السكا ولا يستقدم
 عما عطف على اجله
 الرطبة لا الجزية ولا
 يثبت بالنظر

فلا تارض آيات القطعية او الماد الزائدة
 جالين والركن كما يقال ذكر الفقه الثاني
قوله لا كما دهم الكبي فانه خالف المعتزلة
 البعث فقال المتقول يبطل حيونه باجل القتل
قوله فياكله اي يتناول وهو مشهور في الفرق
 وقد يغفل عن انما في الله تعالى الحيوان
 فانفع به بالتقدي او غير في هذا يكون
 العوادى رزقا وفيه بعد لا يخفى ويجوز ان يكون
 الشخم رزقا غير ويوافقه قوله وما رزقناهم
 ينفعون وقد قال اطلاق الرزق على المنفعة
 جاز كونه بصدقه **قوله** يملأ بالكل مالك الماد
 بالملوء الجوع مدعى على الاذه في التمر وف
 الشرع والآخرة عن مبع الاضافة الى الله تعالى

ومن كلفه فليس له ان يغيره
 اليه ان اراد به

في قوله لا كما دهم الكبي
 فانه خالف المعتزلة

الى
 ما كان
 من
 حيث ان ملك
 بان يكون ما ذكرنا في
 الحكم

وهو معبر به من قولهم انما هو
 ولا يندفع به لفظه احييتهم من ايامهم وفترتهم
 اذا اكلوا من حرامهم وانه بعض الكتب اه الى ليس
 بمثل عند المتكلم فان في ذلك فائدة ظاهرة
قوله اه لا يكون ما ياكل الدواب رزقا
 من اكلها فلا ياكلها وما عداها رزقا الارض الا على
 الله رزقا يقتضيه ان يكون له رزق من رزق الله
 من اكل الحرام اه اجيب بان لا ياكل الا ما
 من الجاهل الا ان ارضه عن سواها
 مستوفى من ما لم ياكل حلالا ولا حراما **قوله**
 ادلا على التعليق ذلك اه وايضا فيه قول من
 الاضلال للمهدية **قوله** ومثل هذه الله تعالى
 فلم يمتدحها وكنوا قولا لها واما قوله في

في قوله تعالى
 ما كان من
 حيث ان ملك
 بان يكون ما ذكرنا في
 الحكم

ما استجوا العلى على الملك ويحتل ان يواد الله
 اعلم واما في قوله فليفتنهم الله في كونه وانما
 ادلا دلالة اول الآية وانها على الخصوص
قوله وهو يوطئ لولاها وايضا الناس مختلفين
 في الهداية وبيانها انما ياتي في الملك وايضا فيه
 فوات قاعدة الحكم وعرفان امتدادها
 من اه امتدادها لانه ليس به وايضا يقال في مقام
 انما فلاه من الله ولا ياكل الا بالخصوص
 يقال اه استمدادنا من فضيلة تليق اه
 عليها كذا فروعها انما هي من عدم الخصوص
 يندفع على ما كان اقل وفيه بحث لان المتكلم في
 تفصيله والحمد لله من عدم الخصوص وتطهيره
 اه العلم بلا على من هو من انما في نفسه

من هو من
 من هو من
 من هو من

من الجاهل الا ان ارضه عن سواها

الفضائل بالتقدم واستقرها في استجواب التعظيم
 نعم التمكن عام لكل فلا يناسب قولهم فلا
 ممدك لكن هذا وجاز **رس** ونقول عليه السلام **التميم**
 اعد قوه ونقول **رس** اهدنا الصراط اذا الطرب
 يستدعي عدم حصوله ولم يأت هذا انما ياتي
 التفسير الخ لا يفي على ما لا يخفى واعلم ان النص
 في امثال هذا المقام من ذكر النصوص المتبادلة
 وحمل بعضها على الجوزي هو لا ريب ان الى طرف
 وفي تثبت الخضم بالبعث والتبعية كما كان
 المعارض بالمثل فتبينه وكذا بصير **رس**
 المشهوره يمكن ان يقال ان لا ياتي غيبا **الحققة**
 الشرعية المأدبة اغلب استمالة كذا والمشهور
 بين القوم معناه التوكل والمق في فلا منافاة

ان على الله تعالى ان يبين الحق بالحق
 عن كونه الله تعالى يبين الحق بالحق
 انما يبين الحق بالحق

منافاة **رس** والا لما خلق الله اذا لا يصلح له عدم خلقه
 ثم اما **رس** او سلب على قبل التوكيد فانه قلت
 على نفي خلقه في الية ظر سبب **رس**
 بل لا يصلح له الوجع والتكليف والمعرفة للنعيم
 التميم قلت فلم لم يفعل ذلك لمنه طغلا
 هذا واه اعتبر جانب علم الله تعالى عام في صدق
 اكلت فالام **رس** ولما كان الله فانه قالوا
 الاصل المودة ما غير المضر على وسخ فليس و
 الحق ونحو جيل نيلوا قدس الله تعالى الترك
 مستحسنا ابدأ ولا منه ذلك الفعل ولا معنى
 لطلبه على ما لا يخفى لا يقال الا بالمشقة يستوجب **المنته**
 عاولة في شفقة شرع وعقلا مع الله لا اختلال
 في شفقة لانا نأخذ لا منه في شفقة **المنته**
 بل في افعال الاختيارية المنبغضة عنها ان **رس**
 كذا **رس**

منافاة **رس** والا لما خلق الله اذا لا يصلح له عدم خلقه
 ثم اما **رس** او سلب على قبل التوكيد فانه قلت
 على نفي خلقه في الية ظر سبب **رس**
 بل لا يصلح له الوجع والتكليف والمعرفة للنعيم
 التميم قلت فلم لم يفعل ذلك لمنه طغلا

ان على الله تعالى ان يبين الحق بالحق
 عن كونه الله تعالى يبين الحق بالحق
 انما يبين الحق بالحق

و جوابه حاصله ان لا يصح ان لا يستوجب
 بل هو محقق مع الله كما وقد ثبت انكم تكلم عليكم
 فترك لا يخل بالحكمة البتة فلا يجب عليه رعاية
 قبل المعتزلين ^{عليه} ترك الاصل اذا اقتضاه الحكمة
 تركه قالوا انما هو في نفسه لا في غيره **و** تفكر لهم
 فانك انت العزيز الحكيم ان تفكر لهم فليس
 فيهم عن مكنتك وجوابه انه لا دلالة له كلام

على ان عدم المغفرة اصله ويجوز ان يكون وجوب
 لا يستجاب لكن القاب عما هو اشد من عندكم
 ولو لم ذلك في كلامه ان الاصل على ذلك التقدير
 ان هو المغفرة ولو سلم فالجواب عن التقدير ان
 لا ينافي الاحتمال ولو سلم في الكلام مع الجمهور
 وهو ما جئت به وان لا شك ان ترك ما فيه الحكمة يخل

هذا الوجه في جوابه ان لا يصح ان لا يستوجب
 بل هو محقق مع الله كما وقد ثبت انكم تكلم عليكم
 فترك لا يخل بالحكمة البتة فلا يجب عليه رعاية
 قبل المعتزلين ^{عليه} ترك الاصل اذا اقتضاه الحكمة
 تركه قالوا انما هو في نفسه لا في غيره **و** تفكر لهم
 فانك انت العزيز الحكيم ان تفكر لهم فليس
 فيهم عن مكنتك وجوابه انه لا دلالة له كلام

يخل او سفسد او يزل فيجب عليه عاينها فاحذر ان
 لا واجب عليه كما اصلا انكم انما يقال انكم انتم
 انما خصوصيات **و** لم ليست شئ من قبله
 اقتضاء الحكمة مع القدرة كما تركه وهذا غير
 الوجوب بين الذين ابطالوا وجوب انهم جعلوا ذلك
 بالحكمة نفسا يستحيل على الله كما قلنا انما يخل
 الهل مسخيا وانما هو بالنظر وهو ^{الغالب}
 اذ يجعل ايجاد العالم لازما لا شئ من المصالح

ويسدونه الى العناية الذاتية ولهذا اضطر
 متأخر المعتزلة انهم من الوجوب عليه كما ان
 البتة ولا ينكره وان جاز ان كان العاديات
 فانما غلب فقط ان قيل امد لم يتغلب ان ان ذبا
 وان جاز انتم واجب بان الوجوب ^{تسمية}

وان جاز انتم واجب بان الوجوب ^{تسمية}
 وان جاز انتم واجب بان الوجوب ^{تسمية}
 وان جاز انتم واجب بان الوجوب ^{تسمية}

والجواب نعم لا يجعلون ما اخبروا انهم من افعال ارباب
عليه قيام الدليل على انه يفعل البتة **ولا** يخاف
تأذير الذم والعقاب فان علم هذه الاستحقاق **ولا**
فالوجه بشرع والافضل وقال بعض المعتزلة
بالوجه عليه **ولا** يخاف استحقاق تأذير الذم عند
فيكون وجوبه باعقبا **ولا** وهو اذا لم يفتل

لان المال كمال الاطلاق ولا يتعاقب بالانفاق
اذ لا يتصور حقيقة **ولا** فانها امور ممكنة
واما اقتداء بالامكان لان النقل الواجب في المنفعة

العقيلة يجب ان لا يتقدم النقل على النقل فان قيل
كما انهم على العرش سواد لانه على الجوسا
عائنه كما يجب ان لا يستلزم وعونه **ولا** الناف
بمصفوه على ما فيهم **ولا** النار احرى فيهم بها في قولهم
الافعال لا اربابا في مبداء الفطرة وليس كذلك
الا في الكلام والتمام واما ما ليس بمتفق سائر
الاجزاء فما فيهم يلزم عدم الانفكاك

قال القاضي الفخار

لنفرد

قال القاضي الفخار في عويصة الاثنى
عشرية التي فيها الامتحان القول البشرية
اغترت من نفي صحة اقتران تمسك بتجويز
الامتداد ومرفوضه الى عدم توسط فعل انز
لمسك لا لا اربابا في مبداء الفطرة وليس كذلك
الا في الكلام والتمام واما ما ليس بمتفق سائر
الاجزاء فما فيهم يلزم عدم الانفكاك

لم يرض الا ان يرضى على الشئ اي قبوله وقوله
ويوم تنوء اعن **ولا** دليل على ان
قبل ذلك اليوم **ولا** اعز قوا فان كانوا اولاد
الا لفاء للتحقيق في غير **ولا** حجاد لا حيو
اه وجوز بعضهم نقضه بغير الحاد ولا شدة انه

واما نقضه بالماكل على نوع الحيوة في بطن الابل
فواضح الا مكان كدودة في الجوف في خلال البطن
فانها يتألم ويتولد بلا شعور **ولا** دليل لهم
عليه يعتد به قالوا ان اعيان الوقت الاول ايضا
فانها لا معد والاولى اعادة بعينه لان
الوقت من جملة العوارض واجيب لا باه اعادة
العين بالتحقق لا بعينه في الوجود ولا في
الوقت منها والاولى ان يثبت الاستحقاق في الاول

كما انهم قد جاءهم من ارباب
لهم عزم الا ان يرضى على الشئ اي قبوله وقوله
ويوم تنوء اعن **ولا** دليل على ان
قبل ذلك اليوم **ولا** اعز قوا فان كانوا اولاد
الا لفاء للتحقيق في غير **ولا** حجاد لا حيو
اه وجوز بعضهم نقضه بغير الحاد ولا شدة انه

تحقيقه في القول على انه صعب اليقظة
اراد السوء في ارجح الحاشية السكونية

في قولهم
الوقت من جملة العوارض
اجيب لا باه اعادة
العين بالتحقق لا بعينه في الوجود ولا في
الوقت منها والاولى ان يثبت الاستحقاق في الاول

نطفة يتولد منها شخصان فلما انشأ الله ما يحفظ
من ان يصير في البدن اثنان فخلق الله ما يحفظ
نطفة من ان يصير في البدن اثنان فخلق الله ما يحفظ
نطفة من ان يصير في البدن اثنان فخلق الله ما يحفظ
نطفة من ان يصير في البدن اثنان فخلق الله ما يحفظ

لا يفهم ما يريد والآن لن نفهمه بل نشركه في الحمية

قلت اه فاصل الجوانب الثمانية مقام البدني

بسم الله الرحمن الرحيم

البداية الثاني مخلوق من اجزاء البدن الاول فيكون

عياضها الأول في غير هذا باب في الكتاب كما يجب
 الختم في الختم لا تفرق
 جلق هبب لنام جلق اغرهايد عا قاي الجلب
 جلق اغرهايد عا قاي الجلب

مع اتحاد اهل البيت بناد عاتقوا الموت والركب

مسحوقاً قاتلاً **ان** ان كتب الامام الى

والله اعلم بالصواب

انا اعطيتنا لك الكون ثم ليس الى ان الكون هو الموصى

ویرجاء و یحیوان یکنالطلم لذین فیکنند

[illegible]

ان لا ينسوا الا ان قدس له عدد وهو النار اولا

ادقامه الشراء هكذا وانه الحدي

(continued)

میر
فرخ
ابن الکلب
نظره نیچوزان
کجیون الیزان بن کوفو
راستین نظره خلیفتم
فیوزان جلب و روانه فیض
غزلت لیلان غزلت العبد لیلان یلک
نه اندر دستم نه نظریان نه نه آهوه در نه
نورده اندر ایوان افغان نه نه نه ایوان احزان
اقول نقاش خانه الاصباج البیوم علی اثر
والله فیہ اولا اجود اصل سحرے

جده افعل الميزان وان لم يجد افعل النون و

کلام فی الروایۃ عن ربیہ و لا تارض الترویۃ

كانت سائر احوالهم الدائم في الفلاح

اسم و نام و از این است نقل شده

فصل اول در بیان احوال و سیرت حضرت علی علیه السلام

وَجَعَلْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا

رحمہ تعالیٰ

فاجعل الدار نوبداً فيكس من المملوك فيها وهذا الحق لا

دایم لاکل بختن کل مایوکل ورت عاهد الا استلال

لا الحرج في نزولنا فقلنا

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

سنة وهو من اعظم الحماة ع في الشر

مولد بر دلیله هذا المستدلال ان شترک الالزام علی
 التوفیق الی کمالی بوجود ۳ آتانی و انکم بیان الالزام
 بان فی الموجود مطلقا سو اذ کان الالزام فی
 و متشایکی ما بوجود فی وقت الالزام فی
 وجوده فلیکن الالزام فی کل شیء
 غنیما لیس فی کل شیء الالزام فی کل شیء
 بطریق الالزام فی کل شیء
 الالزام فی کل شیء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بالله سبحانه ادينا مطلقا لكن فالحي منه
 فيه لانه كن بالافتقار والافتقار انواع الكفر
 خارجة **بوس** لانها اضافية وهذا في الفظان قوله
 ان تجنوا كما في قوله عن كن عنكم يشاكم
 والتوسيع مكي من اهل الكبار جزئيات
 لكن **بوس** بطريق الاحتمال اي عا وجرهم منه
 خلا لا فان الكفر عا هذا الوجه علامة عدم
 البقية **بوس** لما اجماع على ان لا يقال لاجماع
 في الفاعل الحسن لاننا نؤكد التقاد كن مضر
 وقيل امل اد هو الا جماع المتقدم عليه وهو غلط والا
 لما قال الحسن **بوس** والحديث وانما على التقليل
 لا يقال فيلزم الكفر باخبار الشارح لاننا نقول امل اد
 بالايان هو الميعاد الكامل لكن في الاصل بالقيود

ان نفس العبد في الدنيا
 من غير ان يتصل بالحق
 والشرع في الدنيا
 ان يتصل بالحق

ان نفس العبد في الدنيا
 من غير ان يتصل بالحق
 والشرع في الدنيا
 ان يتصل بالحق

القيد تفليضا وبالفئة وفيه دلالة على ان لا يني
 ان يصعد مثلا عن المؤمن **بوس** عار غم ان الى
 ذر غم لانك وصو الى ان غم بالفئة وهو لول
 وفيه فذلك صاحب يقال فقلت عار غم انك
 اي عا خلا من اده لاجل اذلاله والارادة الدنيا
 متعلق عمد وفي قوله هذا عار غم انك
بوس ومن لم يحكم بما ان الله وجلا لا سند لا
 اه كلمة من عامة يتناد القاسي والابواب اه
 الحكم بالشيء وهو التصديق بولان اعمه كمن
 من لم يصدق **بوس** بما ان الله وايضا كلمة ما
 هونا الجحش فيعظم بالشيء ولان اعمه كمن من لم
 يحكم بشيء بما ان الله **بوس** ومن كن بذلك

ان نفس العبد في الدنيا
 من غير ان يتصل بالحق
 والشرع في الدنيا
 ان يتصل بالحق

ان نفس العبد في الدنيا
 من غير ان يتصل بالحق
 والشرع في الدنيا
 ان يتصل بالحق

٥١ تعريف المسند اليه محمد بن علي الحنفية اعني
 الكوفي الكذب والجواب انه ادعائي لانه شارح
 الحزب مذهب لا يمكنه وقولهم تقاليم **ولو** والله
 لا يفتقر اليه بشره اي انه يكون به وانما عثر عن الكشي
 بالشيء لانه كفا للرب كانوا مشركين **ولو** وبعضهم
 الى انه يمتنع عقلا اي ذهب بعض المسلمين الى
 امتناع المغفرة بناء على هذه الادلة وهم المعتزلة
 ولا يمتنع ما قلنا من انه قد قولنا ايجابا حكمه تنبيه
 وهو قول المعتزلة وقد بطله اولاً وقوله لا يمتنع
 الالباب قولنا بالحق العقلي فيساق قولهم يجوز
 ٥٢ محسن الحق ويقع الحسن عاين يجوز ان
 يكون عد ٢ احتمالاً لا باصاً لمساواة الحكمة نوعاً

٥٣ يحتمل كون التوفيق قبضة الحكمة في ذواته يكون
 الذي هو في الذوات لا في الصفات وهو في الصفات لا في الذوات
 والاولى والثانية للصفات والاولى للذوات والثالثة للصفات
 علم الله الاول ثم العلم بالذوات ثم العلم بالصفات

يكون عدم التوفيق مستغنياً عن الحكمة في نفسه ولو لم يفتقر
 التوفيق بغيره غير تغيب المسمى في ذاته لانه ثابت
 دونهم ثم انه نهاية اكرم يقتضيه الغرض في ذاته
 وقوله فتوجب جزاء الابد دعوى بلا دليل **ولو**
 المعتزلة يحضرونها بان يفتقر اليه العلم بالآيات
 والاماديت فيعترض بان لا يفتقر اليه التخصيص بالكتاب
 المحفوزة بالتوبة نه قوله تعالى الله لا يفتقر ان
 بشره الالباب اذا المغفرة بالتوبة تتم المشرك
 بل كل عامي من ان التعلق بالمشية يفيد البعضية
 وايضا وجبة عندهم ولا يفتقر التعلق بالذات
 وكذا لا يفتقر التخصيص بالصفات لانه مغفرة الصفا
 عامة واصح الالباب المغفرة ولهم ان يتولوا ان كونه
 مانه هذه الآية مخصوصة بالصفات جميعاً

الادلة ولا تهم عموم مفرقة الصغائر اذا لا يجب مفرقة
 صغائر غير التاييد بل يفرقها ان تارة **قول** انما لا بد
 الوقوع فلا ينظر ذكره هنا **قول** المتكلم **قول** هذه اهل البيت
 الايات الواجبات والجواب هو ما قلناه وقد قلنا
 المنصوص **قول** وزعم بعضهم بهذا هو مدعي التاثير
 ومن يحدو فذوقهم وفي جواب **قول** وهو يحدو
 للقول كذب منتف بالاجماع وقول القائل ادم ان
 اليوم اذا فرج عبيد فاللغات انما هي

اجزاء على المشقة وان لم يفرق بين خلاف
 الوعد ولا كذب ولا تنبيه **قول** ويجوز العقاب
 على الصغائر اي من غير قطع بالوقوع وعدمه
 لعدم قيام الدليل وما ذكره له من الادلة ولا
 ثباته في الاول من المدعى ان الحكم لا ينكر
 والادلة المذكورة تدل على ان الجواز والوقوع

لا ينكر فاعلم **قول** اجيب بان الكفر المطلقة
 به الكفر حاصله ان الكفر مقيد بالمشقة ولا
 بالوقوع اذا لم يرد بالكتاب قوله الكفر او انما هو
 ومفرقة ما عدا الكفر ليس غير معينة بالاجماع
 ولو لم يحل للكفرية على الكفر لبق التقييد بالاجماع

والتعليق بالاجتناب بلا فائدة لانه يجوز مفرقة
 الصغائر بل **قول** والشفاة اعلى المعونة ثابتة

لا يقال من انك لم تكسر يستحق حرام الشفاة
 كما نقه عليه المتكلم في اهل الكبارين بطريق الاول
 لانا نقول ان الملازمة لان جازا الا في لا يلزم ان
 يكون جازا لا على الذي له جازا آخر عظيم وكولم
 فلكل اهل حرام ما هو الشبيبة او حرام ما هو الشفاة
 لرفع الدرجة او لعدم التدوير او بغير موافق

والتعليق بالاجتناب بلا فائدة لانه يجوز مفرقة
 الصغائر بل **قول** والشفاة اعلى المعونة ثابتة

ملامة بالاعتناء بالاعتناء
على ما هو عليه في
الاعتناء بالاعتناء
على ما هو عليه في

الحشر على ان الاختلاف لا يستلزم الوقوع **ولو** لم يكن

والمؤمنون اي الذين هم وهم الكبار **ولو**

يدعونهم الشفاععة وعما انما ليست لرفع الله

لا عدم تلك الشفاععة لا تنفع بغير الى الوحيين

الاساس لكن لا بد انما هي اهل الكبار **ولو**

ولا تقبل ما شفاععة ظاهر الآية ينفي اصل الشفاععة

ولولم يادة الى زيادة النوازل ثم ان

يكون في النفس الثانية فالله ان جاء بشفاعة

شفعه لم تقبل منها فليعلمها تقبل بطريق **ولو**

بعد تسليم دلالة انما يشير الى منه الدلالة على

عموم الاشخاص واعني على بان النفس نكرة

في سياق النفي عامة والغير راجع الى ما يقع فيه

ويمكن ان يعادى لاهمودة راجع الى النفس

ان النفس الثانية وسنكون في
في النفس الثانية وسنكون في
في النفس الثانية وسنكون في
في النفس الثانية وسنكون في

الربما من حيث عمومها فانه النكرة المنفية فاما

في الوضوء و عمومها على مذهب ما اذا قلت

في الدرد واما على السطح ليشي منه ان يكون جميع

على السطح نعم لو قيل الغير النكرة فوقع في سياق

النفي كوقوعها فيهم اي لم يوجد جدا **ولو**

يجب تخصيصها بالكفارة فذلك كيف خصص

بهم وقد سلم عموم الاشخاص قلت المسلم

بذلك لانه على العموم لا ارادة **ولو** ولا يقع

عدم المنع بالنسبة الى صيغة عن الجنس على

الكثير عن مفيد فتأمل **ولو** لا بد بالاجزاء

لا جراه الايام واجلته والرواية عن الجنة

بطا بالاجزاء فتبين الرواية عن النار وفيه

لجواز ان يراه في خلال العذاب بالتحقيق ونحوه

نقطة قبوله في ان لا ينفذ بعد ان انقضى ان كان
راجعا الى انقضاء ذلك من العذاب فيكون
مؤثرا في سياق النفي على الاجزاء

فمنع من ان ينفذ في وقت
على ما هو عليه في
في النفس الثانية وسنكون في
في النفس الثانية وسنكون في

ان النفس الثانية وسنكون في
في النفس الثانية وسنكون في
في النفس الثانية وسنكون في
في النفس الثانية وسنكون في

ان الذي اسماو علو البشاكنه هذا
 الاستدلال على ان على الشاكنه لا يكون
 ثم لا يدعى عدم خلق من لا على له غير لما
 لكنه يبطل ما ذهب الاعمالي **قوله** وقد جعل
 جزءا لكثيرا من الاطلاق من غير تقييد
 والضعف في لا يربط الجزاء الجناية وهذا
 الدليل الى امي والا فستفهم في ملكه
 لا يربط بالظلم **قوله** مصرّة فالصحة قالوا
 لولا الخلو لم ينفصل عن مضار الدنيا ولا
 ضعفه لولا الانفصال عن مضار الدنيا ولا
 القيد ايضا لكنه غير مفيد **قوله** وقد جعل
 في المكنة الطويل لكي خلق الكفار يعني
 الدول بالاعمال هو من مزايا الدنيا بخلاف

قد يربط جزاء التفاوت بالثقة
 والضعف

ان الذي اسماو علو البشاكنه هذا
 الاستدلال على ان على الشاكنه لا يكون
 ثم لا يدعى عدم خلق من لا على له غير لما

بخلاف خلق اهل الكفر **قوله** وما انت بمؤمن
 الا في ان يثقل بقلبك الى ان تومن لك وانما
 الا ردك لا قتال ان يكون الامم في لنا لتقوية
 العمل لا لتقوية **قوله** ان يثقل بقلبك الله
 اي يحصل فيه من التثقل الى غير وثقوله من غير انما
 لا وسطا بينه بالنسبة الى وجود العالم فان
 يثقلنا فاليها عن الازعاج هكذا حقه بعض المتأخرين
قوله ثم يذكرك ربهم انيسا ان قد يرب

ان يثقل بقلبك الله
 اي يحصل فيه من التثقل الى غير وثقوله من غير انما
 لا وسطا بينه بالنسبة الى وجود العالم فان
 يثقلنا فاليها عن الازعاج هكذا حقه بعض المتأخرين
قوله ثم يذكرك ربهم انيسا ان قد يرب

ان الذي اسماو علو البشاكنه هذا
 الاستدلال على ان على الشاكنه لا يكون
 ثم لا يدعى عدم خلق من لا على له غير لما

ان الذي اسماو علو البشاكنه هذا
 الاستدلال على ان على الشاكنه لا يكون
 ثم لا يدعى عدم خلق من لا على له غير لما

ان الذي اسماو علو البشاكنه هذا
 الاستدلال على ان على الشاكنه لا يكون
 ثم لا يدعى عدم خلق من لا على له غير لما

ان الذي اسماو علو البشاكنه هذا
 الاستدلال على ان على الشاكنه لا يكون
 ثم لا يدعى عدم خلق من لا على له غير لما

عليه في شر المقاصد وكذا يكفي في باب الايمان
 الذي هو التصديق بالالف صد الخرم والاذعان
 مع انه التصديق المنطوق نعم الظن بالاتفاق فانهم
 يتسمى اليقين بالعلم الاعم تقريبا حاشا في سلبه الى
 بياضه الى جهة المنطوق بجميع اجزاء **قوله** كان اطلاق
 اسم الكافر وقوله جعله كافرا اشارة الى ان الكفر
 رتبة مثل هذه الصورة في المظهر وفي اجزاء الاحكام
 لا فيما بين وبين الله تعالى وذكر في شر المقاصد
 ان التصديق المتعارف لا مادة المكذب غير
 معتد به والايان هو التصديق الذي لا يتعارف
 يشاع الا ما را **قوله** ركن لا يحمي السقوط الى قلنا
 اطلاق المؤمنين مؤسسون ولا تصديق فيهم قلنا
 الكلام الايمان الحقيقي لا الحكمي **قوله** التصديق

في قوله التصديق بالالف صد الخرم والاذعان
 في قوله التصديق بالالف صد الخرم والاذعان
 في قوله التصديق بالالف صد الخرم والاذعان

التصديق ببقائه القلب بعد سائر ما عليه المشكوك
 من انه التوهم ضد الادراك ولا يجيب **قوله** و
 الذي هو الخيال في النوم والفتنة انما هو عن حصول
 فتلك الى الالف ولا مال عدم التصديق واما
 حال الخصومة فليس كذلك فدينه في وقت لا
 ينافي **قوله** كان المؤمن ولذا يكفي الاقرار
 مرة في الحرف انه جزء من عدم الايمان **قوله** واما
 الاقرار شرها لا جاز الاحكام ولا يخفى الى الاقرار
 لهذه الرتبة لا بد ان يكون عاوجا لا على
 الايمان وعينه غير من اهل الاسلام حلا في اذلال
 ركنه فانه يكفي في النكاح المبرمة وان لم ينظر
 غير **قوله** والنصوص معاضة لدلائلها ان
 القلب ليس في
 في الايمان بها لا في اجزاء وامانة التصديق لا في

في قوله التصديق بالالف صد الخرم والاذعان
 في قوله التصديق بالالف صد الخرم والاذعان
 في قوله التصديق بالالف صد الخرم والاذعان

الا وراية لكن في لفظ كلام القوم الا ان يدعى
 وضع اخر **قوله** لا يكفينا الايمان فلهذا لا يتنا
 لهم يعبدون موافاة القلب شرط لا نأقول
 هذا مذهب المانحة والقطاه لا الكوايت ولهذا
 ذكرنا عدم الاستغناء عما في القلب **قوله** وايضا
 الجماعة اه هذا من احوال الكوايت لا على المصنف
 كما توهم **قوله** مع القطع بان العطف يقتضي
 التماثل وما عطف الجزع على الجملة قوله تعالى
 تنزل الملائكة والاولون فتاويل جعله خارجا عن
 امضاها وكفى بالظلمة **قوله** لا متناه اشتراط
 الشيء لا من شرطه بل من شرطه **قوله** وهذا اى كونه
 زائدا بزيادة ما يجب الايمان به لا يتصور في غير
 الجاهل لانه كذا في بعض شرطه لعمدة وشروط

نظم الا ووجه **قوله** ولا قضاء له التفسير اذ
 لتكنه محبة كبر متعلقة من حيث انها يجب الايمان
 بها واه لم يتكبر من حيث ذواتها فتأمل **قوله** وما
 كذا نقل عن الامام الى ما وغيره وقد يتوهم ان
 حاصله هو انه التوهم على العبادة عبادة اخرى
 بله اثبات عليه في حينه وليس له كذا التوهم
 عبادة غير كونه ايمانا فان التوهم على التصديق
 غير التصديق بالمعصية **قوله** وفي نظره وقد يدعى
 بالاهل اذ زيادة اعداد حصلت وعدم البناء
 لا ينافي ذلك **قوله** ومن ذهب الى ان الاعمال اه
 فرضا كان او نفلا كما هو من باب الخصال والقلا
 وعبد الجبار ورضا فقط كما هو من باب الجليل والجليل
 واكثر مستزلة بقرءانها فلهذا استغناء الى يستلزم

ان هذا هو الذي كان في قلبه من ان لا يكون له الدور
 على غيره من ان لا يكون له الدور في التصديق في نفس
 التصديق وهو ظاهر

صفة التفتيح

انتفاء الكل فكيف يتصور الزيادة والنقص
 قلت النوازل مما يقع جزئيا ثم شرع جزئيا وكذلك
 بعض العوائض قد يقع في ضايقه جزئيا ثم شرع
 كذلك كزيادة الرأفة والقيام بحسبها الصدقة
 والبرق قد ينقسم بعض انواعه الى اربعة اشياء وجوب
 كالزكاة عن الفقراء وبعض افرادها يجب على
 كالمسوة والزكاة بل يمكن ان لا يجب لكل من
 آمن وما قبله ان يجب عليه شيء وبه يعلم ان
 الايمان عند المعقولة طاعة لا يخرجها طاعة
 او واجب كذا في الحديث **ولو** وبهذا الاعتبار
 اي باعتبار التحصيل فانه التكليف بالنسبة
 نفسه غير التكليف بحسب تحصيله والاول
 لا يتصور الا بتولية النفس **وأما** جعل التكليف

التكليف بالايمان تكليفا بالنظر الى وجوبه ونوعه
 عن فله قولهم موفته الله تعالى واجبة بالايمان جماع
 ونوعه آمنوا بالله ورسوله والحق ان النظر في مبدء
 ولو بالواسطة وبالحصول ولذا قد يعقبر
 نقيضه عن الفعالة عن النظر الذي هو كونه ملزمة
 التحصيل هذا خلاصة ما في شرح المواقف **ولو**
 ولا يكفي المونة في توفيقه بوقته قلبه
 صدق النبي عليه السلام بفتة يكون مكلن بتحصيل
 ذلك اختيارا في حاصل كلام بعض المتأخرين
 ان التقيد هو العلم اليقيني الذي يحصل
 بمباشرة اسبابه والمونة اعم فيكون المونة
 اليقينية الاختيارية بسببها عنه فان
 قلت يلزم ان يكون المونة اليقينية العلم الاختصاصي

نقول عند ذلك التقدير الإيماني عند نوع
 من التقدير الذي لا يوافق هو المقابل المتصور ^{إشكال}
 هذا تجميع كلام بعض المتأخرين ولا يخفى عند
 وتفصيل الكلام ثم لا يتولى المقام **والجواب** بوجه
 الامكان بوجه الاسلام هو الخوض والابتعاد ^{بالامكان}
 وهو مع التقدير بوجه ما جاء به الله عليه السلام
 ويراد بالإيمان والقرآن يستلزم الاتي الحقا
 فتأمل **والجواب** ويؤيد اي الاتي قوله كما وجدنا
 فيها غريب من المسلمين اي لم يجدنا في قوله طاعة
 من المؤمنين الا اهل بيت من المسلمين **واما** ذلك
 كذلك لكثره النبي والكفاية فيها وليلايم كلمة
 من واعى من علم بان الاستثناء لا يتوقف على
 الاثبات كقولنا من اجبه العلماء فلم يزلوا بعينه

بعض النجاة **وقد** سئل عن قوله من يتبع غير الاسلام
 دينه فليقبل منه الآية والإيماني يقبل من طالب ويرى
 عليه ان ليس في غير الاسلام في المذموم وهو في غير
 ان يكون الاسلام اعم فاذا قلنا من يتبع غير العلم ^{العلم}
 فقد سئل استقم بوجه من يتبع ما علم الكلام **والجواب**
 وبالمجمل انه تقوى ^{للمتأخرين} يقفان المبدأ بالوصف عدم
 صحت سلب احداهما عن الآخر وهو اعم من الرد والقبول
 ويثبت بكل منهما **والجواب** فيما اخبرنا اوامر اي فيما ارسل
 وذلك يقولون ان الله يتقن الاخبار عن وجوب ^{مثلا}
والاسلام هو الخوض والابتعاد لا الوصية
 وهو تقيد فاقى بالله كما انقضى ^{استلزم} التقيد
 بحد احكامه فينبغي ما تقابل **والجواب** وبوجه الآية معهما
 الظاهر والاولى ان يقال قولهم سلمنا لا يستلزم

مع تحقيقه من قول ولدانيته اه يقال ولكن قولوا
 آمنا **اول** فاه قيل قول على السلام هذا معارضة
 له المقدمة كما اه الاول معارضة لمطاعه الاثنا
 وقد يقال اذا شئت دابة الشهادة موافقة العتب
 كما هو الحق بل الحديث كما اه الاسلام لا يفتك
 عن التمسك ولا يترك سواها المتنازع وليس اه
 من المتنازع عدم الانكسار من الظرف في التمسك
 لا يستلزم الا اعمالا فيه غفلة عن توجب
 الكلام **اول** وذمب بعبه التحقيق اه ماضل
 اه الايمان الموقوف بالحق ام في الله منار منارة
 خفية كثيرة من الهواء والخطاه ففقد الخرم عبود
 لا من اه يشوب يشي من منافيات من غير علم
 بذلك قال في شرح المقاصد وهذا في قول اولي الفقه

في الفتاوى عليه العموم في الاجماع **اول** بناء على العلم
 اه بعبه انه المنجى والمركب لا بعبه اه ايمان الى حال
 ليس بايمان ولكن ليكن في قوله السيد سعيد
 في بطلان الله الى العادة الكسبية بها في علم الله ان يتم
 له بالعادة كذا في شرح المقاصد في ما قيل بالانتم
 اه يكون التمسك بمؤمنين سيدا بالفتاوى اذ امان على اه
 فيكون التمسك بنا في السقوط **اول** بعبه ان فضيلة
 الحكمة تقتضي ان ترجح جانب الحق وتوجب
 حذا في واقعة كاستقامة احد الطرفين في قرب
 وامنه وفي علمه بعبه من احوال الحكمة الخفية
 في الزك واللاتي حج والحق اه كلاما لمنزلة مستغن
 عن هذا التوجيه **اول** وسال سالك الاور حجة
 للمعاني فانه عليه السلام بهي اس الدين

والذي قال كل ما آمن وكفر لكن ما كن لم يمتد
بديته ولم ينتفع برحمته وقد برح كونه عليه السلام
رحمة : **ل**لكا في بني باهم اسوابا عام
عليه السلام عن الخفاف والحجج وانته فيس
بانه لا يناسب سوق هذا المقام **ل**وهو ان يظهر
بخلاف العادة في **ل**ما قيد موافقة الدعوى
احراز الحق مثل نطق الجاه بانه منكر ان **ا**وجب
بانه ذلك الحق مشروبه لانه طالب المعارضه
بشاهد دعواه ولا شهادة بدونه الموافقة
وقد ثمة صدر الكتاب ما يتعلق بهذا
البحث فتدكر **و**عائنه ان ومنى اما الامر
فمن قوله **ل**اكن انت وزوجك الجنة
واما الكنى فبقوله **ل**ا تقربا هذه الشجر

[illegible]

الحجة **و** لم يكن يتابع محمد عليه السلام ومأموريه
 ان عليه السلام يصف الجزية اي نرا فيها عن الكفار
 ولا يقبل منهم الا الاسلام ^ل مع انه يجتنب الجزية من شريعتنا
 فوجدها من عليه السلام بينا انما نرى في هذا الحكم وقتها
 نزل عليه السلام قال لا تهادوا من شريعتنا ^ل انما
 ان يكونوا قبل انتهاء الحكم لا تهادوا عنه كما سقط ^ل نصيب
 مؤلفه التوسل ^ل عاتقوا لئلا ياتيكم من غيركم
 العقل والضمير والعدل والاسلام وعدم الطعن
و اما بعد فما لا يخفى ان الكذب عدو قبيح يهلك بالزنا
 باطل بالاجمال ^ل لانه لا يجوز لانه لا يجوز ^ل وهو هذا
 في التوبة قال القاضي لانه لا يجوز في ما تقدم له واما
 ما كان بلا عمد فلا يندب الى حمله التصديق بالحجة
و لونه عنهم عن الذنوب بغير ما في الكذب

جوابه ان قوله على باطل لان الجزية على الكفار
 واما ان من هو الكافر من ان يراه الجزية على
 واما ان من هو الكافر من ان يراه الجزية على
 واما ان من هو الكافر من ان يراه الجزية على

عنه كذا
 جبهه رقيقة
 مكنون

الكذب في النبوة **و** له او العقل وهو من يبالى
 قالوا صدق البكر يوكي الى النوبة المانعة عن الا ^ل تقيد
 وفيه فوات الاصل والوض من البعثة ومن عليه
 ان الوثابة الظهور والكلام من المصدور
و لظاهره ان يكون نية اي خوف لا يظهر الا ^ل ٣
 في القاء النوبة التملك ومن يبالى في اخفاء
 الدعوة بالكلية اذا لا وقام بالنية في
 الدعوة وايضا يتقون بدعوة ابراهيم **و** هو

عليه السلام في من غرود وخرعون في شدة
 خوف الملائكة وفيه تحت كل جوارح في خوفه
 الملائكة بعض الصور باعلام من الله **و** له
 فمرو في عظامهم اياه اي بطل يقيم في النسبة الى غيرهم
 فان الخلق كان له الاولي وعوم في عا القام ايضا

يخبر ان الله عز وجل
 وهو من نية الذنوب الى غير ذنوب
 كما في قوله تعالى في حق الانبياء
 وجده اجمل له شهادته فيما تشبه
 ان جعلوا له شهادته فيما تشبه
 على شدة كونه وان يفتخر في ما تشبه
 ترك الاولي البعثة من غير الله
 تركه انما يسهل على

وغير ذلك الارواح

توصيها على العام عا ماعدا الخاص المقابل **وله**
 ولا شك ان فيه جواز ان يكونا في شيء مشترك
 انقيادهم ووقوعهم وقوة انما هم وكثرة اعمالهم
وله ان لا يشاركه في تقيال الماد بادلاد ادم الف
 هو نوع الانس وهو المتبادر ايضا وفيه ^{منه} **وله**
 وهو ايضا باه اولاده ما هو افضل منه كونه
 او اباهم او كونه على علم الكلام عا ضللا ^{منه} **وله**
 الاقوال وفيه ضعف ايضا وذا قيل باه آدم ^{منه} **وله**
 هو افضل لكونه ابا البشر والا وى اه ^{منه} **وله**
 عليه السلام انا اكرم الاولاد والاخرى عذاته ^{منه} **وله**
 ولا في **وله** سبيل محبة استثناءه اذا لا اصل
 الاستثناء هو الا تشاركه ايضا لو لم يشاركه
 الملائكة لم يشاركه انهم لم يشاركوا في فسده

فقه عن امره وبقدرها بيا ان لا اعلم
 يتفق امر الادنى بلام **وله** من استثنائه
 منهم تغليبها في كونها لا يشارك في جماعهم
 ابلست ^{منه} **وله** من الملائكة تغليبها ^{منه} **وله**
 اي الكلى من حيث انه كلام الله تعالى
 تغاير من خصوصيات النظم المتو ففصل
 التغاير عا التو في باب من العطف التفسير
 وذلك ان قوله كلام الله تعالى اي ابلست
 الوحدة ظاهرا والاولا ان يقول كما اه ان اه
 كلام واحد **وله** اي ثابت بالخبر المتو ^{منه} **وله**
 اه المتو من السماء ايضا مشهور وما ثبت
 بطريق الاماد هو خصوصية ما اليه من الجنة
 او غيرها **وله** اجيب ان الماد بالغير وقد يبا

اي حليتها بالخير مشهور فيهم
 من غير ان يكون من السماء

ايضهاه الماد رويان يمة الكفار غزوة بعد
 وقيل هو في يان سينا مكة وقيل سماها دوياعا
 تولا يكد بيما غزوة في ابي شركا في **و** والمخما
 فعدبش والاولى الي ابي باه المله كاه نكر امره **ش**
 في يوم وقول عارثه في الله عنها حكاية في الثاني
س يكون اسد رجا ان وافق غرضه ولا يلح الهانة
 كما روي ان مسلي الكذاب دعا لاهولك يصير عينه
 المورد يحرق فضائ عينه الصبحي غوراء وقد ظهر
 الخورقا قبل عوام المسلي فخصا لهم عن الحما
 والكامر وبيس مونة قالو الخورقا اربعة معجزة
 وكرامة وسونة واهانة وفيه نظار الى سنة بضم
 الالهامي والاسد ربه **و** وايضا الكتاب
 ناطق اذ قيل الاولاد هاض نبوة عيسى معجزة لذكرها

لذكرها علمها السلام والثاني معجزة ليلها
 علمه لسلام قلنا في لاداعي الا لم يورثا قاعا
 بعض الصافي من بلاد عو النبوة وقصبت ثوبا
 ولا يفرنا تسميتا رها صا او معجزة لبيس هو من
 امته وينا الآية يدعي انه لم يكن بها ردة النبوة
 ولا قصد التصديق بل لم يكن لذكرها علمه لسلام
 علم بذلك والاما سئل يقول اني لك هذا الكفاة
 شرا المقاصد فيه مجتلا في الخورقا الالهامي
 ليس في محل الزمعة والافانزاع لفظ ولا
 فدهي اه سؤل ذكرها فيتم ان يكون انما الحرفة
ه بينا رجا يسويرة اعلم له **ب**
 بالغال اشاء وينما بما الم يقيم الفراق والذرة
 الاضافة الى الجملة الاستمعة وفيها مع الجزارع

ط زمانية

فلهذا لم يمان جواب فان تجرد عن كل شيء ^{منه} الحاجة
 وهو العامل والافعال مع الحاجة في
 تيسر الحكيم **ولي** فقال الناس اي عند ^{مكان}
 النبي عليه السلام هذه القضية التي سمعها من الله
 قال الناس متجانبون نكلم اي تنكلم قد وافقنا
 التأييد فقال النبي عليه السلام امتنا هذا اي
 صدقت اهل ذلك فيما سمعته من نكلم البقرة
ولي انما دنا الى الجواب ماضيه ان الاشتباه عند
 ادعاء الى انك لنفسه وهو متجمل من لانه عند
 ومقرب لرسوله وعند عدم الادعاء لا ^{شبهة}
 لانه كرامة او بحجة لرسوله وقد سبقه صدق
 الكتاب ان عند الكرامة بحجة انما هو بطريق التبيين
 لا يشتر الكرامة الدلالة على حقيقة دعوى النبوة

النبوة فنذكر **ولي** والا حسن ان يقال بعد البيان
 قال عليه السلام ما طلعت الشمس ولا غربت ^{الشمس} ^{والمرسلين} ^{عليه} ^{السلام}
 افضل من اب بكر ومثل هذا الوفا لا يثبت ^{المذكور} ^{افضل}
 وبه يظهر ان اب بكر في شدة عن افضل من اب بكر ^{الفضل}
ولي لكنه اراد البعدية التي ما ينبغي عليه انما ^{بعد} ^{اذا} ^{اذا}
 توبينا لم يبد التفصيل عما في ما قبله وان ^{بعد} ^{اذا}
 بعث نبينا ينبغي ان يحق النبي عليه السلام وعما
 كلامه التقديري لم يبد التفصيل ^{عليه} ^{السلام} ^{ولي} ^{لا} ^{يبد}
 من تخفيفه ^{عليه} ^{السلام} ^{ولي} ^{لا} ^{يبد} ^{من} ^{تخفيفه}
 يعلم ^{عليه} ^{السلام} ^{ولي} ^{لا} ^{يبد} ^{من} ^{تخفيفه}
 اربعة من الانبياء من اول الانبياء والخير والابناء
 الارض ^{عليه} ^{السلام} ^{ولي} ^{لا} ^{يبد} ^{من} ^{تخفيفه}
 لم يبد التفصيل ^{عليه} ^{السلام} ^{ولي} ^{لا} ^{يبد} ^{من} ^{تخفيفه}

افضل منكم والا فضل من الافضل افضل ولله
 قال تعالى **والا حسبي** على هذا وجدنا لفظ الى كثر
 اهل السنة وقد ذهب بعض الى تفضيل على عاتقها
 والبعض الاخر الى التوقف فيما بينهما **ولي** فالتوقف
 لا يفي بالحق وكثرة التواب ام لا يعلم الا باخبار من الله
 وروى والاضار متعارضة واما كثرة الفضائل فما يعلم
 بتسبع الا وهو قد تواتر في صفات على ما تقدم في عموم
 وروى فضائله وانصافه بالكمال واقتضاه
 بالكمال **ولي** وقد اجتمعوا يوم توفى بهم التارخا
 المحل والحق ان ابا بكر رضي الله عنه خطبا حين
 وفاته عليه السلام وقال لا بد لهذا الدين مما يقوم
 فقالوا نعم لكن تستطرون هذا الامر وبكم الى سبعة
 سعة اي انوا بكرة **ولي** على خطا من الاخرين
 ان هذا هو وجهه

الا جهاد فان معاوية ولحقه بغوا عن طاعة
 مع اخرتهم بانه افضل من معاوية لا احق بالامانة
 منه بشبهة ترك القصاص عن قتل عاتقها رضي الله عنه
ولي لولا ان الله افلا في الكمال اه وتكمل
 اه افلا في عاتقها لولا ان يكون ثلثين سنة **ولي** قوله على السلام
 من كان ولم يعرف الحديث فاه وجوب الموقف
 وجوب الحضور وهذا الادلة لطلب الحق واما ان
 لا يجب علينا عقلا ولا على الله اصلا فليظلم
 قاعدة الوجوه على الله تعالى والحسن في حق العقليين
 وايضا لو وجب الله تعالى لاهل الزمان على امامهم
 بكرهم بناته النوع كالجدة ومع النسبة
 الى الجاهلية كونها على طريقتهم اهل الجاهلية و
 خصلتهم وقد يقال ان الله بالامام من الله عليه السلام

مولى فليظلم قاعدة الوجوه متعلق بقوله لا صلح
 ومولى واحد والقياس العقلي متعلق بقوله
 لا يجب علينا عقلا

قال الله تعالى لا يؤمنون انى جاءكم الكتاب من الله
 بالنور **قوله** في هذه الاية انه لا يؤمنون انى جاءكم الكتاب من الله
 والمصيبة ضلاله والامة لا تجتمع على ضلال ولا وفاق
 في بيان انما يؤمنون انى جاءكم الكتاب من الله **قوله** في هذه الاية انه لا يؤمنون انى جاءكم الكتاب من الله
 عز وجل اضطرار فلا شك ان اصله **قوله** في هذه الاية انه لا يؤمنون انى جاءكم الكتاب من الله
 عليه السلام هو العمدة لا العلم بالمصيبة وعدم القطع
 انما ياتي في الثاني لا الاول لان عدم قطعنا عن مبدء
 وعدم قطعنا عن البقية غير معلوم **قوله** في هذه الاية انه لا يؤمنون انى جاءكم الكتاب من الله
 لا يؤمنون ان يكون ظاهرا فان قلت حقيقة العمدة لا
 ذكر عدم خلق الله تعالى الدنيا وعدم العلم بها
 فكيف لا يكون غير المعصوم ظاهرا قلت في قول
 حقيقة العمدة كذا ان ما لها وعيا تها ذلك واما
 نزلها في ملك اجتناب الكمال في الملكيات

منها وقد يفر عن تلك الحكمة بالثبوت لخصولها
 فبعض لطف الله تعالى وفضل من ولا يحكى ان من
 تلك الحكمة لا يعلم ان يكون عاصيا بالحق ثم ان
 الظلم المطلق احتمل في المعصية لا في التقدي على
 الغير وقد ياتي في الاية انى جاءكم الكتاب من الله
 عما هو ذاك كذا المفسر **قوله** لا يؤمنون انى جاءكم الكتاب من الله
 التكليف سمي بها اذ به يعنى الله عباده و
 بنوهم انهم احسن عملا **قوله** قلنا غير جائز
 وقد ياتي ايضا بان جعل الامة شوي ان يثبت
 فيصليوا واحد منهم ولا يتجاوزهم الامة ولا
 المنصب النعيمي ولا ان كان اصله **قوله** ولا
 بنو لا يقال بل بنو لئلا يقال انى لا يبالى عملك
 الظاهر بانى فان النيل على الوضوء هو انى ابتداء

وزمان بقاء لا يتناول الوصو جميع المصداق
 لا بقاء له وانما البقاء هو الوصو جميع الخصال
 وليست الفعل حقيقة بل هو على ان يصير له افعال
 فليست **وا** اولاه المهمة من علمه ان اذ يد
 ملكة الاجتناب فلا تقرب اذا لم يكن لا يشترط
 عدم الفسوق وان اريد عدم الفسوق فعدم
 اشتراط ابتلاء **م** قالوا يشترط العدالة الامانة
 لا الفاسق لا يصير الا لثبوت ولا يوثق باوامر
وا قلنا انه لا فرق اه اعلم ان مباهنة الامانة
 وان كانت من الفقه لكن لما شاء بين الناس
 الامانة اعتقاد ان فاسدة وماله فرق اهل البكر
 والامانة الى متعصبين بائنة يكاد يفرض الى
 دفع كثير من قواعد الاسلام ونظم عقايد

وضع ما جاء في الامانة من المباحث الفقهية
 بامتنان الخلفاء من حيث ان الفقه الامام الرابع
 عليه السلام هو صاحب المصداق في مباحث الكلام
 ورجع المصنف في الامانة من حيث ان الفقه الامام الرابع
 عليه السلام هو صاحب المصداق في مباحث الكلام

كلام

عقايد المسلمين والعقيدة في الاشياء الحقة عند
 المباحث بالكلام وادرسه تعريفه عن اللفظ
 وهو لا يتم الا باللفظ عن مطاوع المجتهد
وا ولا نصيبه بويكيا مخصوصا بالغير لا بغيره
م في جميع النصف والغير **وا** فمجيئهم ايا
 قائم بمجيئهم ان الحجة المتعلقة بهم على
 الحجة المتعلقة بها وكذا اقول فيبقى انفسهم
وا قلنا ان اه هذا انما يتم به خصوصيات الاشياء
 واجابة الطوائف المذكورة بالاوهما كالمكي الى ابا
 او فبات الحق والحق على ليل ورجل فلا يتم بل يتبين
 الكفر على الوصف بل عا انه المناط **وا** لا يسلط
 وفي ادنى الالبياء والاولى ان يكون مباهنة
 النبوة لانه من مفاصل الفقه **وا** فمفناه انه على

ورجا ادرجوا في تعريفه من الالوه والاسرار
 الباطنية من احوال الصانع وصفاته والنفوس
 والامانة والعباد وما يتصل به من كل علم كان
 مكتوب في كتابه من القاصد

الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب
 في طرقاته من اهل العراق

وضع ما جاء في الامانة من المباحث الفقهية
 بامتنان الخلفاء من حيث ان الفقه الامام الرابع
 عليه السلام هو صاحب المصداق في مباحث الكلام
 ورجع المصنف في الامانة من حيث ان الفقه الامام الرابع
 عليه السلام هو صاحب المصداق في مباحث الكلام

الذنوب اسماها انه وفقه للموت الى الصلة والنا
 من الذنوب لا ذنب **ولي** لا يقال بعد ما اعلم ان
 اللفظ اذا لم يمتد الى ما كان لا يحتمل النسخ في كل ما
 فان لم يحتمل التأويل فمفسر الا فان لم يحتمل التأويل
 اهل ادقته والا فلفظ واذا اضيق للمعنى في كل ما
 لنفوذ في كل ما او نقول في كل ما او لم يدرك
 اصلا فثبت **ولي** اذا ثبت كونها معصية بل
 قطع ولم يكن المستحق تأويله في غير ما الذي
 فتأويل الفلاس سنة دلائل حشد العالم ومحوه
 لا يمكن ان يكون هذا في كل ما القطع متفق عليه
 واما كون فكره في خلاف **ولي** موافقة للحكمة التي
 حشد انها في قطع النظر على حال الاشياء والاد
 لعدم اختلافها باختلاف تلك الى الابد وما قبل

من حرم من الحزن الحكمة في لمسة ذاتية فتجوز
 يحتمل ان يكون ارادة تبديلا خالا لا شيا من والا زمان **ولي**
 فانه قيل انما بهاء العاكس يكونه الناديات اي قد يكون
 الجازم عاكسا وقيل في كل ما **ولي** ومعنى في كل ما
 من هذه القاعدة انه لا يكون في كل ما الا في ما يدور
 في يكون من انكره في كل ما الذي في هذه القاعدة
 الاشياء وبعض ما يبعد واما البعض الاخر فلم يوافق
 وهم الذين كانوا المعتزلة والشيعة في بعض الاشياء
 الى الجحيم لعدم اتفق القائل **ولي** ومطالعة علم الصب اطلاق
 فلا ينافي ان يكون باقيا في كل ما ان لا ينافي في كل ما
 في الشيء يقال له في كل ما الذي في كل ما ان لا تعلقا
 وبقا من الذي وبقا من الذي في كل ما بالصب عطف
 دينا وهو ان لا يكون في كل ما **ولي** فقال ان كان في كل ما

سيس

عند اجتماعه
بجانبه
اختيارا
المستطوعين

فقتل الله تعالى القادح آدم بعد وقبل استجاب
دعاء الكافرين في امور الدنيا ولا يجاب في امور الدين
وبه يحصل التوفيق بين الالبه والحديث **والسنة** القاري
بنية المخرقة والسر بين الممثلة والفقار بكر الفين
المجته **والسنة** بالخرق فخر المكاذهاب
وعوره الى قل لادنى **والسنة** الحكومه او النسا
في بنم القاءكم كالشوى وبمعناه وروى ان غنم
قوم افسد ليلاد قوم فيكم داف بالغم لصاحب
فقال سليمان وهو ابن امد عشر سنة غير هذه الدفعا
بالزيتين وهما يد الحث الى ارباب الناة
يتوكلون عليه حتى يبعي الى بيته الاولى ويد
ان الى اهل الحث يستفوق بها ثم يتوكلون
فقالوا في علم الامم القضاء ففهم حكمه

بذلك واعرض عن هذا الدليل بان يفتي ان يكون
التفصيل كوكما وفيه سليمان احيى كاشفهم قوله
هذا الدفوع بالزيتين **والسنة** وهذا مجموع الاله اعترض
بانه لا يجزى الحكم الغير الاجتهادى والبحث بالامم
ولا تفر بينا الله الصلى عند فم ثبت لا مفر **والسنة**
لا تفرقة في النعم اعرض عليه بانه لا اريد الفرق
بالنسبة الى الحكم الغير الاجتهادى ولا تفر بينا الله اذ يثبت
الى الحكم المطلق فيفهم من ان هو اول **السنة** فيكون
الوجه ان الله لا يفيد **السنة** تفصيل ربا البشر
اذ لا قالى بالفصل بين آدم وغيره لا تفصيل العامة
وقد مضى اه فاما ان يحتمل من ان يفرقهم والفرق
الابناء فيفيد تفصيل الرب فقط واما ان يحتمل
من العالمين ربا الملائكة فيفيد تفصيل الرب

والعامة على عامة الملائكة لكن الثاني اولى اذ متوا^{عدم}

ان على اللفظ الاخير على المعنى المجازي اولى من على^{الاول}

كلاهما كما ذكرنا في الحنف قبل الوصوف في هذا التفسير^{واذ قل}

في الاصلين فيكون افضل وقد قال عليه السلام افضل ال^{عال}

انما بها انما قلت ان الملائكة متباينة على البشر^ت

فاضلة بعضهم فضل العلم في جنسها قلت هذا الدعاء

ثم لا يقبل في حق الانبياء ويظهر ان هذا الوجه

ايضا ينفذ في فضلهم فقط وان الفضل بيد الله

يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

ثم يكون من سنن الثمنا ووضي الزوضي

• الحمد لله رب العالمين والصلوة •

• على رسول الله محمد وعلى آله وصحبه •

• اجمعين •

